

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

LIBRARY

1911



1911

“స్వధర్మనిధవశ్రేయః.”



శ్రీ దత్త  
ఈశ్వర  
దర్శనము

(శ్రీ బ్రహ్మసందస్వామి కృతము.)

పండిత, పురాణం  
సూర్యనారాయణతీర్థులవారిచే  
అంకితము

దత్తదత్తప్రకాశిని నుండి ఉద్భవము,  
తిర్నత్రికాభవతీచే

చెన్నపురిలోని  
శ్రీహాణినిలయము ద్రాలయమున  
మద్రాస్ నగరము.

All Rights Reserved.

1814

# విజ్ఞాపన:

ప్రియపాఠకమహాశయలారా!

ఈ “ఈశ్వరదర్శనము” ను రచించిన శ్రీ బ్రహ్మానందస్వామి కృతములైన “యోగకల్పద్రుమము, యోగరసాయనము, విచారాదికము” మొదలగు వేదాంత గ్రంథములుగూడ నిల్లే మేము కొలదికామున ముద్రింపించి ప్రకటింపబోవుచున్నాము. పై మూడు గ్రంథములును నాగరాక్షరములతో నాల్గయిదుసారులు ముద్రితము లయినవి కావున వానియుపయోగము చదువరులే గ్రహింతురుగాక.

ఈ గ్రంథముయొక్క పునర్ముద్రణాద్యధికారము రాజకీయశాస్త్ర నియమానుసారముగ స్వాధీనము చేసికొనబడియున్నది గాన దీని మాయనుమతి లేకుండ నితరులు ముద్రింపఁగూడదు.

ఇట్లు

అంధ్రభాషా శాసనకరమాలపు

పురాణం - సూర్యనారాయణాచార్యులు.

# కృతినమర్పణము



మంతుల కన్యలకును

ధీమంతుల కితరులకును దేవతనై తత్

కామములం బూరించెడి

కామేశ్వరి ! తల్లి ! భక్తకల్పకవల్లి !

క. అవధారు నుంబ ! నీయా, జ్ఞ విధిగ శిరసావహించి చక్కనినీవై  
భవమువిధమ్మున శాశ్వత, మప్రవిధి నాచేయుకృతినమర్పణవిధమువ్.

ఉ. శ్రీశుకవాణిచేతఁ దనచేతను ఖ్యాతిగ నేతదీయమా  
కోశగృహమ్మును హృదయకోశము నింపుగ నింపి శౌరి తా  
మాశివరామనాయనికుమారు నుదారుని సూరిదీనతక  
నాశముసేయునాథమునినాయనిఁ బాయనిప్రేమ నోముతన్.

ఉ. నాథముసింద్రతోడఁ దులనం బొనరింపుఁగఁ దగ్గవాఁడు శ్రీ  
నాథపదారవిందము లనారతము మది నిల్పువాఁడు వి  
ద్యాధికు లైనవారల కుదారముగా నిడువాఁడు తొంటిభూ  
నాథులవంటినాథమునినాయఁ డొకానొకనాఁడు వేడుకన్.

మ. ధనవంతుం డని కాదుగాని తగువిద్యావత్ప్రియుం డంచు మీఁ  
దినతద్యోగ్యతపీర్కిజేసి తను దర్శింపం దలంపుని వె  
ర్చినవానికొ భవదుల్లసచ్చరణనాథికోద్యదుద్యన్మరం  
దనిమజ్జన్మధుకున్మగన్మని పురాణం - సూర్యనారాయణం  
డనుపేరికొ నిఖిలాంధ్రీజేశమున విద్యావత్ప్రియుల్ సూపుమ  
న్ననకుం బాత్రము లై సత్తెలిగల విన్నాణపుగ్రంథమ్ములకొ  
దెనుఁగుంబాసను వ్రాయువానిని సదా ధీమంతులౌవారిచెం  
తను నొతే వినయమ్ముతో నెరయచిత్త మొప్పువానికొ ననున్.

మ. ముద మొప్పం గని సేమ మూరిసి కరమ్ముం గేలఁ గీలించి యా  
యదువంశోద్భవుఁ డల్లనాథమునినాయం డాదృతికొ మున్ను నా  
రదమాసింద్రునిఁబోలెఁ దా నడిగి వార్తల్ వించు నీనాఁడు బల్  
నుదిగ్గమ్ముంచు మతేమొయంచును మహాత్ముకృత్యమ్ముపెంపారగన్.



- గీ. రాయపురరాజవీధీవిరాజదాత్య; సాధభూమికిఁ దోడ్కొనిచని మహార  
 పీఠికోపరికూర్చుండఁ బెట్టితాను; నెదుటఁగూర్చుండిబ్రతిమైనిట్లులనెను
- క. “నారాయణతీర్థలవా, చూరక రారనుట యొప్పునొక్కొక్క? మదీయ  
 గార మొనరించిననుకృతారంభముచాలఁ బ్రతిలమై యుండంగన్
- క. ఇహపరముల కనువగు మీ, గృహస్థకంఠాభరణము గీతలును ముదా  
 వహములునదివితినయ్యవి, బహులాభములనుగూరుపంబాలుఁజూడీ!
- క. ఎవరో బ్రహ్మానందయ, తివరుండఁట! మేఁకపాండితీధనుండఁట! ఆ  
 కవివ్రాసిన గ్రంథములం, ధ్రువాక్కులను వ్రాసితిరఁట! తథ్యమొక్కొక్క?
- ఉ. వైనుకను మూర్తిపూజవిధి వెల్లడిసేసెడి దేదొకాని ద  
 ర్శనమఁట! దాని మీరు “సరసమ్ముగఁ దెల్పొనరించి” రంచుఁ దా  
 వినిచెను మీసరస్వతులవేంకటసుబ్బయశాస్త్రి దాని నే  
 వినఁదగనొక్కొక్క? మీరు వినిపింపరుగాక యొకప్పుడేనియున్.”
- క. అని యిట్లడిగినయూనా, యనితో నే నిట్లు లంటి “నవనయ్యా! నీ  
 వనినది యంతయు నిజమే, వినఁగోరికయున్న నిపుడెవను” మనిపేర్చెన్.
- ఉ. అదివట్ల కచ్చుకూర్పఁబడినట్టిది యంతయు సంతసమ్ముమై  
 జదివితి నప్పుడే, యలఁడుఁ జాల మనంబున సంతసించి “యి  
 య్యది కడు యుక్తియుక్తమయినట్టిది యిట్టిది తెల్లవారిన  
 ముద మొనగూర్చు”. నంచుఁ గరముల్ నుకులించి సహర్ష మిట్లనెన్.
- క. “అన్నా! యేమీ? వీఁడి, ట్లన్నాడే! అనక “అట్ల” అని నాపిరి  
 పున్నె పుణ్యతిలోఁదగిలిచి, నన్నుంజరితార్థనిగనొనర్పరే?” అనుచున్.
- క. వేయిన్నాటపదార్థా, నాయఁడుబహుమతిగఁదల నిమ్మయొసంగ  
 వేయెల? అట్టిసుకవివి, ధేయుని నేజూచియెఱుంగ జేవీరా! యెందున్.
- ఉ. విశ్వము లన్నిటికా జతుఁగవీక్షణమాత్రన యేటచుండుకా  
 మేశ్వరి! దీనిని గృతిగ నిమ్మనునమ్మహాసీయుతోర్చి నీ  
 యీశ్వరదర్శన మ్మతనికే కృతి యిచ్చితి నిద్ది నీవఱా  
 శాశ్వతమై రసజ్ఞులకు సంతసముం గలిగించుచుండుతన్.



పండిత, పురాణం-సూర్యనాగాయనతీర్థులు.

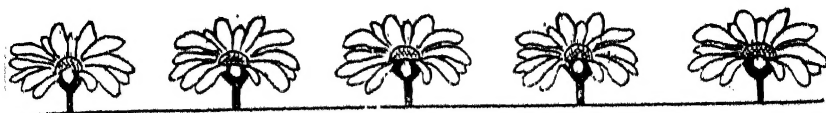
## సంగతి.

స్వధర్మనిష్ఠాగరిష్ఠు లగునజ్ఞులారా! “కళా వేదాన్తస్స స్పర్శో”  
 యనున్యాయమునఁ బ్రకృతకాలమున మనభరతఖండమునం దెక్కడఁ  
 జూచినను వేదాంతములు విశేషముగాఁ గానంబడుచున్నారు. తద  
 ర్థమే వేదాంతగ్రంథములు ప్రతిభాషలోను విశేషముగాఁ బ్రచార  
 దశను బొందినవి పొందుచున్నవి. కాని యనధికారదశలో నాగ్రంథ  
 ములను విచారించఁబూని తుదముట్టఁ జాలక యుభయభ్రష్టు లగుచు  
 న్నారు. గతానుగతికన్యాయమున ముఖ్య మగునగుణోపాసనను విడిచి  
 నిర్గుణోపాసనవంశకుఁ బరుషత్తుచున్నారు. అయినను బ్రహ్మస్వరూప  
 ముగొనుకొని యాధార్థ్యమును దెలిసికోలేకుండ నున్నారు. కాఁబట్టి  
 క్రమక్రమముగాఁ బరమాత్ముని స్వరూపమును దెలిసికొనుటకుఁగా  
 నీగ్రంథము సూత్రముగా రచింపఁబడినది. మేడ యెక్కువారికి మెల్లంత  
 ముఖ్యమౌ పరమాత్మను బొందఁ దలఁచినవారికి నగుణోపాసన యంత  
 ముఖ్య మైనది. ఈశ్వరారాధనవిధి వేదములు, పురాణములు, ము  
 న్నగుగ్రంథములలో నిరూపణ చేయఁబడియే యున్నది. కాని యది  
 వేఱువేఱుస్థలములయందు గుఱివలన నల్పజ్ఞు లగుజిజ్ఞాసువులకు సమ  
 గ్రముగాఁ దెలిసికొనుటకు నీలు గాకుండ నున్నయది. అట్టిబాధను  
 దొలగించి యందఱకును నీశ్వరారాధనమునందు విశేష శ్రద్ధ గలిగించు  
 టకై దాని సంతయును నొక్కచోటునఁ జేర్చినచోఁ జాల మంది కుప  
 యోగించు సమతలపున నట్లు చేయఁబడినది. ఈగ్రంథమునం దేమత  
 మునకును విరోధముగాఁ గాని ఖండనముగాఁ గాని వ్రాయుటలేదు.  
 మఱియు భిన్నభిన్నదేవతల యుపాసనాప్రకారము వ్రాసినచో గ్రంథ  
 విస్తర మగు నని దిద్దర్పనన్యాయమున నిందు విష్ణుభగవానుని యారా  
 ధనప్రకారముమాత్రమే నిరూపింపఁబడినది. అరీతి ననుసరించి యన్య  
 దేవతోపాసకులు తమతమగుప్తదేవత నారాధించు విధిని దెలిసికొని  
 యారాధించుకొనుచుందురు గాక. మొత్తముమీఁద నామరూపములే  
 వేఱు గాని ప్రధానవస్తు వొక్కటియే కదా! అదియే యందఱకును  
 బునరావృత్తిరహిత మైనగమ్యస్థానము. మఱియు వేదాంత సాంఖ్య  
 యోగాది దర్శనములలో వేఱువేఱురీతుల వివరింపఁబడియున్న సృష్టి

క్రమ మంతయు నేకత్ర సమన్వయము చేసి యీ గ్రంథమున సంక్షేపముగాఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఇట్టి యీ గ్రంథమును “విచారదీపకము, యోగకల్పద్రుమము” మొదలైన గ్రంథములను రచించిన బ్రహ్మనందస్వాములవారు ముందు సూత్రములు చేసి వానికి సరళమైన సంస్కృత భాషలో భాష్యరూప మైనవివరణము వ్రాసి సంస్కృతము తెలియని ముముక్షువుల యుపయోగార్థము హిందీభాషలోఁ దామే తర్జుమా చేసి ముంబాపురమందలి నిర్ణయసాగర ముద్రాక్షరశాలాధికారులగు శ్రీతుకారామ్ జావజీశ్రేష్ఠిగారి కీయఁగా వారు ప్రకటించిరి. మే మిీ గ్రంథమును దెప్పించి చదువుచుండఁగా మామిత్రులు పలువురు విని దీనిని దెలుఁగుభాషలోఁ బ్రకటింపుఁ డని కోరుటచేఁ దెలుఁగుభాషలో వ్రాసి యుంచితిమి గాని ప్రకటింప వీలు చిక్కినది కాదు. కాఁగా నిన్నాళ్లకు స్వధర్మప్రకాశినీ పత్రికాధిపతులును మాకు మిత్రులును సహృదయులును అగు బ్రహ్మశ్రీ కనుపర్తి మార్కండేయశర్మశాస్త్రులవారుచూచి తమ పత్రికాముఖంబునఁ బ్రకటింపఁ గోరినందున “నెక్కనాఁడీ యనేకులు మహానుభావులు దీనిని జదువుదురు గదా” యను నానందముచేఁ గృతజ్ఞతాపూర్వముగా నిచ్చితిమి. మఱియు నిదివఱలో మాచే సంపాదించి తాత్పర్యము వ్రాయఁబడిన “గృహస్థకంఠాభరణము” వారొక వేయిప్రతులు తమపత్రికాముఖంబునఁ బ్రకటించుటయే కాక మా కొక వేయిన్నూటపదాఱుపు స్తకములు దయచేసిరి ఇంచుమించుగా నారెండువేలు పుస్తకములును కొలఁదికాలముననే విక్రయింపఁబడుటచే రెండవకూర్పునకు సిద్ధులమై యుండఁగా చాలమంది రెండవభాగమును బ్రకటింపుఁ డని వ్రాయుచున్నను ముం దీయాశ్వరదర్శనమును బ్రకటించి పిదప నది ప్రకటింప మని యూహించితిమి. కావున “గృహస్థకంఠాభరణము” రెండవభాగమును గోరుచున్న వా రీపుస్తకము ముగియునం దాక మమ్ము మన్నింతురు గాక. ఇం దెవ్వయైనను లోపము లున్నచో మాకుఁ దెల్పినయెడలఁ గృతజ్ఞతాపూర్వకముగా సవరించుకొందుము.

ఇట్లు,

పురాణం సూర్యనారాయణతీర్థులు.



శ్రీ గ న్తు.

ఓం నమః కామేశ్వరైః.

## ఈ శ్వ ర ద ర్శ న ము.

( ఆ న న్ద కౌ న్తు భ ము. )

“శ్లో. ఆనన్దః కిల మన్యతే విభుతయా వేదేఽపి లోకే చిరా  
దానన్ద మ్నువీశ త్యసా నయ మివానన్దేన యో జీవతి,  
ఆనన్దాయ కరోతి యత్న మధునానన్దా దిహానయా త్సదా  
నన్దస్యానుభవ త్యణో గణిక మానన్దేన్ద్రో నీయతే.”

అనతాదిక. బ్రహ్మనన్దస్వామి యనుయతీశ్వరుడు నూటయేబది  
శొమ్మిది నూత్రములతో నాలుగుపాదములపరిమితి గల “ఈశ్వరద  
ర్శన” మనునుపాసనాశాస్త్రమును వ్రాసి దానికి భాష్యము వ్రా  
యఁబోవుచు ముందు నిర్విఘ్నముగా గ్రంథము పూర్తి యగుటకు  
బరమాత్మనమస్కారరూప మైనమంగళమును జేయుచున్నాఁడు:—

శ్లో. నను స్తస్మై పరేశాయ పరానందైకహేతవే  
విశ్వవృక్షైకబీజాయ సంసారార్ణవసేతవే.

అర్థము. పరానందైకహేతవే, పర=ఉత్కృష్టమైన, ఆనన్ద=ఆనం  
దమునకు, ఏక=ముఖ్యమైన, హేతవే=కారణమును, విశ్వవృక్షైకబీజా  
య, విశ్వ=ప్రపంచమనడి, వృక్ష=చెట్టునకు, ఏక=ముఖ్యమైన, బీజా  
య=బీజమును, సంసారార్ణవసేతవే, సంసార=సంసారమనడి, అర్ణవ=  
సముద్రమునకు, సేతవే=అనకట్టయును, తస్మై=తచ్చబ్రహ్మచ్యుడును  
అగు, పరేశాయ=పరమాత్మునికొఱకు, నమః=నమస్కారము.

తా. మనుష్యానందము మొదలుకొని బ్రహ్మనందమువఱకున గలయానందము లన్నింటిలో నెక్కువది యగునానందమునకు ముఖ్య కారణమును, వృక్షము పుట్టుటకు గింజయెట్లలో యట్లే ప్రపంచము పుట్టుటకుఁ గారణమును, అనకట్ట నముద్రమును దాఁటించుటకు సాధనమైనట్లే సంసారమును దాఁటించి గమ్యస్థానమును బొందించుటకు సాధనమును, సామవేదములోని “తత్త్వ మసి” యనుమహావాక్యమునందలి “తత్” అనుపదమునకు వాచ్యుఁడును నగుసర బ్రహ్మముకొఱకు నవస్కార మగుఁ గాక.

సూ. అభేశ్వరారాధనమ్. ౧.

భాష్యము. ఈశ్వరుని సారాధించువిషయమై జీవమాత్రమున కెల్ల సర్వకాలసర్వావస్థలయందును నధికారము గలదు గావున నిచట “అథ” శబ్దమున కొకానొక సాధననంపత్తి గలిగినప్పిట్లు నని యర్థము చెప్పనక్కఱ లేదు. మఱియు సూత్రములోని “ఈశ్వర” శబ్దమే మంగళ వాచకము గావున “అథ” శబ్దమునకు మంగళ మర్థము చెప్ప నక్కఱ లేదు. కాఁగా సూత్రములోని “అథ” శబ్దమున కారంభమే యర్థము గాని యనంతరమేని మంగళమేని యర్థము గాదు. ఈశ్వరారాధన మందఱు చేతను జేయఁదగినది యని వాక్యశేషము.

అవ. ఈశ్వరారాధన మొందులకుఁ జీయనలయును ? అని శంకించుకొని రెండనసూత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. ఉభయసాధనత్వాత్. ౨.

భా. ఉభయ మనఁగా భోగము మోక్షము ననురెంటికిని సాధన మనఁగా ముఖ్యకారణము గనుక. పరమేశ్వరారాధనముచేతనే బ్రహ్మలోక మవధిగాఁగల భోగజాతమును, కైవల్య మవధిగాఁగల మోక్షమును బ్రాప్తించుచున్నది గనుక భోగములయం దభిలాష గలవారును మోక్షమునందభిలాష గలవారును దప్పకుండ నీశ్వరారాధనమే చేయుచుండవలయును.

అవ. కామములతోఁగూడినజ్యోతిష్టోమాదికర్తృములును, పర్యంకాద్యుపాసనలును జేయుచు నీజీవుఁడు స్వర్గము మొదలుకొని బ్రహ్మ

లోకమువలకును గలవిషయములను, శమదమాద్యనుష్ఠానపూర్వకముగా వేదాంతవాక్యముల విచారణ చేయుచు మోక్షపదమును బొందుచున్నాడు. కాఁగా భోగము మోక్షముఁ గూడఁ బురుషప్రయత్నసాధ్యములే యగుటగఁగా మరల స్వర్థముగా నేల యీశ్వరునారాధించువిషయమై ప్రయాసపడవలయును? అని శంకించుకొని మూఁడవసూత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాడు:—

సూ. స్వప్రయత్నా త్తత్సద్ధి గితి చే న్నాన్యతన్త్ర్యా జ్జీవస్య. 3.

భా. జీవుఁడు పరాధీనుఁడు గనుక స్వప్రయత్న మనఁగాఁ గర్మములు, ఉపాసనలు, వేదాంతజాన్త్రీవిచారణము ననువానిచే జేయఁబడినపురుషప్రయత్నముచేతనే తత్సద్ధి యనఁగాఁ బైని జెప్పఁబడిన భోగమోక్షములసద్ధి యగు నని చెప్పుటకు వలను పడదు. జీవుఁడు పరాధీనుఁడు గదా! అటు గాక స్వతంత్రుఁడై యున్నచో దనప్రయత్నముచేతనే భోగములను గాని మోక్షమును గాని పొందుటకు సమర్థుఁడగును. కాఁగా జీవుఁడు పరమేశ్వరున కధీనుఁ డగుటవలన నాయీశ్వరునియనుగ్రహముచేతనే వానిని బొందుటకుఁ దగి యున్నాడు. ఈ విషయమై “సమాధిసద్ధి రీశ్వరప్రణిధానాత్” అనఁగా నీశ్వరారాధనమువలననే సమాధి సద్ధించుచున్నది. అని యోగసూత్రములలోఁ బతంజలిభగవానులును “సరాత్తు తచ్చుతే” అనఁగా వేదప్రమాణమునుబట్టి యీ జీవునికి శుభాశుభకర్మములఫల మీశ్వరునివలననే కలుగుచున్నది. అని బ్రహ్మమీమాంసలో వ్యాసభగవానులవారును సూత్రములు చేసియున్నారు. ఈ యర్థమునే:—

“శ్రు. ఏష ఉహ్యేన సాధు కర్మ కారయతి తం యమేభ్యో లోకేభ్య ఉన్నిసిషతే, ఏష ఉహ్యేనాసాధు కర్మ కారయతి తం యమేభ్యో లోకేభ్యోఽధో నిసిషతే”

అనఁగా నీయీశ్వరుఁ డజీవుని నున్నతపదమునకుఁ దీసికొనఁబోవఁ దలంచునో వానిచేతను శుభకర్మములను జేయించుచున్నాడు. ఏజీవుని నీచగతికిఁ బంపఁదలంచునో వానిచేత నశుభకర్మములను జేయించుచున్నాడు. అని శ్రుతియొ జెప్పుచున్నది. ఈశ్రుత్యర్థమునే:—

“శ్లో. అజ్ఞో జన్తు రనీశోఽయ మాత్మన స్సుఖదుఃఖయోః,  
ఈశ్వరప్రేరితో గచ్ఛేత్స్వర్గం నరక మేవనా”

అనఁగా నజ్ఞుని యగునీజీవుఁడు తనకు స్సుఖమును గలిగించు కొనుటకుఁ గాని దుఃఖములను దొలఁగించుకొనుటకుఁ గాని సమర్థుఁడు గాఁడు. ఈశ్వరునిచేతఁ బ్రేరేపింపఁబడినవాఁడై తనకర్మమునుబట్టి స్వర్గమునకుఁ గాని నరకమునకుఁగాని పోవుచుండును. అని స్మృతి యనువ దించుచున్నది. ఈసంగతి:—

“శ్లో. నారాయణేన దృష్టస్తు ప్రతిబుద్ధో భవేత్పుమాన్,  
ఏవమాత్మేచ్ఛయా రాజన్ ప్రతిబుద్ధో నజాయతే”

అనఁగా నోరాజా! ఈ జీవుఁడు నారాయణునిచేఁ జూడఁబడిన వాఁడయిననే జ్ఞుని యగుచున్నాఁడు. కాని కేవలమును దనయిచ్ఛచేత నెప్పటికిని జ్ఞుని కాఁజాలఁడు. అని భారతమోక్షధర్మపర్వములోనను జెప్పఁబడియున్నది. కాఁగా జీవులబంధమోక్షములు పరమేశ్వరాధీనములు గనుక నెప్పుడును వానినే యారాధించుచుండవలయును.

అవ. జీవుఁడు పరాధీనుఁ డని యెట్లు తెలియును? అని శంకించు కొని నాలుగవమైదవనూత్రములచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. అహితాచరణాత్. ౪

భా. తన కనిష్ఠము లగుపనులు చేసికొనుచుండుటవలన జీవుఁడు పరాధీనుఁ డని తెలిసికొి దగును. స్వతంత్రుఁ డగుచు నుండెనేని తన కనిష్ఠము లగుపనులు చేసికొనునా? ఎవ్వఁ డైనను దా నధోగతికిఁ బోవలయు నని కోరునా? ఎఱిగియు ననిష్ఠఫలముల నిచ్చుకత్తముల యందుఁ బ్రవర్తించుచున్న యీజీవుఁడే తనపరాధీనతను ప్రకటించు కొనుచున్నాఁడు. ఈ విషయమై:—

“శ్లో. జానామి ధర్మం నచ మే ప్రవృత్తిర్జానా మ్యధర్మం  
నచ మే నివృత్తిః, కేనాపి దేవేన హృది స్థితేన యథా నియంత్రోస్తి  
తథా కరోమి”



అనగా నాకు ధర్మములసంగతి తెలియును గాని యందుఁ బ్రవృత్తిమాత్రము లేదు. నే నధర్మముల నెఱుంగుదును గాని వాని నుండి నివృత్తిమాత్రము నాకు లేదు. నాహృదయమం దున్నయొకా నొకదేవుడు న న్నేరీతిని నియోగించుచుండునోనే నట్లు చేయుచున్నాను. అని మహాభారతములో దుర్యోధనవాక్యముగా వ్యాసభగవానుల వారు వ్రాసిరి.

నూ. విఘ్న బాహుళ్య దర్శనాచ్చ. గి.

భా. తాను జీయుపనులకుఁ దఱుచుగా విఘ్నములు సంభవించుచుండుటవలనఁగూడ జీవుఁడు పరాధీనుఁడే యని తెలిసికొవలయును. తమకు శ్రేయస్సును గలుగఁజేయుకర్మములయందుఁ బ్రవర్తించుచున్న జీవుల కాధ్యాత్మికాధ దైవికాది విఘ్నము లనేకములు గలుగుచుండుట మన ముదఱము నెఱింగినవిషయమే కదా! ఆ విఘ్నము లనేక జన్మములనుండి సంపాదించబడి భోగ మోక్షములకు సాధనములైనపుణ్యములను ఊణమాత్రముననే నిష్ఫలముగాఁ జేయుచున్నవి. సర్వసంగపరిత్యాగులైననమునకుఁ బోయి తపస్సు మొదలగుపుణ్యకర్మములయందుఁ బ్రవర్తించుచున్న మునిశ్వరులపుణ్యాదుల కప్పరః స్త్రీలసంగమాదులును శరీరసంబంధము లైనరోగాదులును విఘాతకము లగుచుండుట మనము పురాణేతిహాసాది గ్రంథములలోఁ జదువుచునే యున్నారము. నిజముగా జీవునకే స్వాతంత్ర్యమున్నయెడల నట్లు విఘ్న బాహుళ్యము గలుకపోవును. ఒకవేళఁ గలిగినను దానిని దొలఁగించుకొనుటకు జీవుఁడు సమర్థుఁడే నగును. అట్లు జీవునకు సామర్థ్యమును లేదు. జీవుఁడు పశ్చాత్తాపమును జెందకపోవును. కాని పశ్చాత్తాపపడుచున్నట్లు మనము చూచుచున్నాము. కావున ననిష్టమును జేసికొనుటనుండి మరలకుండుటనుబట్టియు, నిష్టమును సంపాదించుకొనువిషయమై విఘ్నములు గలుగుచుండుటవలనను జీవుఁడు పరాధీనుఁడే యని సిద్ధాంతము.

అవ. సరియే పైని జూపినరెండుదోషములును దొలఁగుట కేమి యుపాయ మున్నది? యని శంక రాఁగా నీక్రిందినూత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. తన్నివృత్తి రీశ్వరప్రసాదాత్. ౬.

భా. పైని జూపినరెండుదోషములు నీశ్వరానుగ్రహమువలననే తొలగిపోవును. పరమేశ్వరు నారాధించుటవలనఁ బాపములన్నియు నశింపఁగా శుద్ధమైనయతః కరణము గలవాఁ డగుచు నీజీవుఁడు తన కనిష్టములను జేసికొనుట మానును. అపరమేశ్వరునికృపాకటాక్షునశముననే యీజీవునికిఁ గలుగుచుండునాధ్యాత్మికాదివిఘ్నము లన్నియు నశించుచుండును. ఎప్పుడు విఘ్నములన్నియు నశించునో అప్పుడే జీవునకుఁ గలుగునున్నశ్రేయస్సులన్నియు వెంటనే సిద్ధించుచుండును. ఈవిషయమై “తతః ప్రత్యక్చేతనాధిగమోఽస్యంతరాయాభావశ్చ” అనఁగా నీశ్వరారాధనచేయుటవలన నాత్మస్వరూపజ్ఞానమును సర్వవిధములైన విఘ్నముల నాశనమును గలుగును. అని యోగసూత్రములలోఁ బఠంజలి భగవానులవారు చెప్పియున్నారు. శాస్త్రోక్తవిధానముగాఁ బరమేశ్వరుని నారాధించిననే యాయన కనుగ్రహము గలుగును. సర్వసముదాగు పరమేశ్వరునకు సమస్తజీవులయందు ననుగ్రహబుద్ధి సమానముగానే యుండును. అయినను బరమేశ్వరారాధనవలన సంతఃకరణశుద్ధి గలపురుషులకే యతనియనుగ్రహమును బొందుటకు యోగ్యత గలదు గాని యశుద్ధాంతః కరణమును బాపాత్ములును అగువారికి లేదు.

“శ్లో. సమోఽహం సర్వభూతేషు సమద్వేష్యోఽస్మిన్ప్రియః,

యే భజన్తితు మాం భక్త్యా మయి తే తేషు చాఽవ్యహమ్.”

అనఁగా నోయర్జునా! నేను సర్వభూతములను సమద్వేషిత్వోజూచుచున్నాను. నాకు ద్వేష్యులనియుఁ బ్రియులనియు భేదములేదు. అయినను నెవ్వరు నన్ను భక్తిచే నారాధించుచుండునో వారికిని నాకును భేదములేదు. అనియావిషయమునే శ్రీకృష్ణభగవానులవారర్జునునితోఁ జెప్పినట్లు భారతము ప్రమాణమున్నది.

అవ. అనిష్టాచరణమును, ఆధ్యాత్మికాదివిఘ్నములను నివారించునుపాయము లనేకము లున్నవి. అవియేవనఁగాః—మంచిశాస్త్రములను వినుచుండుటవలనఁగాని చదువుచుండుటవలనఁగాని చూచుచుండుటవలనఁగాని యనిష్టాచరణమునుండి నివృత్తి గలుగుచున్నది. శరీరసం

బంధము లైనవ్యాధులు మొదలయినవిప్పుములు మంచిమంచిమం  
దులుతీనుటవలన శాంతిని బొందుచున్నవి. దేవప్రేరితము లైనయతి  
వృత్తి, అతిశీతము, ఎండ, గ్రహములు, పీడలు, పిశాచములు మొదలగు  
వానిని దొలగించుకొనుటకు గృహములు, కంబళ్లు, గొడుగులు, జప  
ములు, తంత్రములు మంత్రములు మొదలైనసాధనము లున్నవి. సర్ప  
వృత్తికసంహార్యాస్త్రాదిభూతజాతములవలన గలుగువిప్పుములు విష  
మునుహరించునోషధములవలనను, శస్త్రాదులవలనను దొలగించుకొను  
టకు వీలుపడుచున్నవి. ఇంక నేల నిష్కారణముగా నీశ్వరారాధనము  
విషయమై శ్రమపడవలయును? అని శంకించుకొని యేడవసూత్రముచే  
సమాధానము చెప్పుచున్నాడు.

సూ. నాన్యతస్తు సాత్త్వింతతాభావాత్. 2

భా. తుశబ్దముచే బూర్వపక్షమునకు వ్యావృత్తి చేయబడు  
చున్నది. పూర్వోక్త మైనయాదోషద్వయనివృత్తి యొక్కయీశ్వ  
రునివలననే కాదనినది గాని ఇతరము లగుసాధనములవలన గాదని  
తెలియవలయును. ఏమనగా, ఇతరము లగునుసాయములచే జేయఁ  
బడిననివృత్తి యత్యంతమును ఫలించునది కాదు. కేవలమును శాస్త్ర  
శ్రమగాదులు చేసినంతమాత్రమున ననిష్టాచరణమున కత్యంతనివృత్తి  
కలుగుట లేదు. పండితులుగూడ సాంసారికవిషయములయందు బ్రవ  
ర్తించుచున్నారు. ఔషధసేవనాదులచే వ్యాధిమొదలగునవి యత్యం  
తమును శాంతిని బొందుటలేదు. ఒకప్పుడు రోగాదులు శాంతించినను  
మరొకప్పుడు వానియుత్పత్తి కనబడుచున్నది. ఈవిషయము “నదృష్టా  
త్తత్స్థిద్ధి ర్నివృత్తేవ్యనువృత్తిదర్శనాత్” అనగా మందులు మొద  
లగుశాంకికసాధనములవలన సర్వదుఃఖములును నివర్తించుటలేదు. ఒక  
మాటు రోగాదులకు నివృత్తి గలిగినను గాలాంతరమందవి మరలఁ  
గన్పట్టుచున్నవి. అనుసాంఖ్యసూత్రమువలన దెలియుచున్నది. కావున  
ముఖ్యముగా సత్త్వింతము సర్వవిప్పునివృత్తిపూర్వకముగా శ్రీయ  
స్సును సిద్ధిపఁజేసికొనుటకుఁ దప్పకుండఁ బరమేశ్వరారాధనమే చేయ  
వలయును.

అవ. “ఈశ్వరానుగ్రహమువలననే యందఱకును శ్రీయః ప్రాప్తియు విఘ్ననివృత్తియుఁ గలుగు ననునియమము లేదు. ఇతరు లగు దేవతలయు మహర్షులయు దయవలన నవి సిద్ధించుచున్నవి, ఎట్లనఁగా దేవేంద్రుని యనుగ్రహమువలనఁ బ్రతర్దనుఁ డనురాజు ముక్తిని బొంది యున్నాఁడు. సనత్కుమారునియనుగ్రహమువలన నారదుఁడు జీవన్ముక్తుఁ డాయెను. నారదభగవానులవారియుపదేశబలమున ననేకులు రాజులు సంసారసముద్రమును దాటి గమ్యస్థాన మగుముక్తిపదమును బొందియున్నారు. దత్తాత్రేయునికృపవలన నలర్కుఁ డనురాజు ముక్తుఁ డాయెను. యాజ్ఞవల్క్యుమునిదయచే జనకుఁడు జీవన్ముక్తపదమును గాంచెను. ఇంకను నెందఱెందఱో ముక్తిని బొందినట్లు వేదముల లోను స్మృతులలోను బురాణములలోను నితిహాసములలోను నందల కొలదిగ వినఁబడుచున్నారు.” అని శంకరాఁగా ముగియునాత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. పరతో దర్శనా దితి చేన్న, ఈశ్వరానుగ్రహో దేవ  
తద్యోగాత్. ౮.

భా. ఈశ్వరునికంటె నితరు లగుదేవాదులవలన జనులకు శ్రీయః ప్రాప్తి కలిగినట్లు కనుపడుచున్న దని చెప్పుటంత యుక్తముగా లేదు. ఏమన, జనులకు దేవాదులతోఁ గలుగు సమావేశమున కీశ్వరునియనుగ్రహమే కారణము గాని వేఱు గాదు. అట్లు గానిచో నందఱకును నేల కాకపోవలయును? ఈశ్వరుని బాగుగా నారాధించినచో నాయన దగుదలఁచి దేవాదులయంతఃకరణములయందుఁ బ్రవేశించి వారిని బ్రేరేపించుచుండును. అప్పుడు వారు నాయాయిజంతువులకుఁ బ్రత్యక్షమై వరప్రదానముచేఁ గాని యుపదేశముచేఁ గాని భోగమునో మోక్షమునో పొందింతు రని తెలిసికోవలయును. ఈవిషయమై:—

“శ్లో. యోయోయాంయాం తనుం భక్తః శ్రద్ధయాఽర్చితు మిచ్ఛతి,  
తస్యతస్యాఽచలాంశ్రద్ధాం తామేన విదధా మ్యహమ్.  
స తయా శ్రద్ధయా యుక్త స్తస్యాఽరాధన మీహతే,  
లభతేచ తతః కామాన్ మయైవ విహితాన్ హి తాన్.”

అనఁగా నోయర్జునా ! ఏయేభక్తుఁడు శ్రద్ధాపూర్వకముగా నేయే దేవత నారాధింపఁ దలంచుచుండునో ఆయాభక్తున కాదేవతయందచల మగు శ్రద్ధను గలిగించుచుండును. ఆభక్తుఁ డాశ్రద్ధతోఁ గూడినవాఁడై యాదేవత నారాధించిచుండును. ఆయాదేవతవలన నేనే కల్పించియుం చినకామములను బొందుచుండును. అని గీతాశాస్త్రములో శ్రీకృష్ణభగవానుఁ డర్జునునితోఁ జెప్పియున్నాఁడు. అట్టియీశ్వరునియనుగ్రహమే లేనివక్షమునఁ బగుప్రలు మొదలగుతిర్యగ్జంతుప్రలకును దేవాదులకును సమావేశమే దుర్లభ మగుచుండఁగా నిఁక శ్రేయఃప్రాప్తివిషయమై చెప్ప వలయునా ? ఈవిషయమై:—

“శ్లో. క్షిపా మ్యజన్త మశుభా నానురీప్యేవ యోనిషు,  
ఆనురం యోని మాపన్నా మూఢా జన్తనిజన్తని,  
మా మప్రాప్యేవ కౌన్తేయ తతో యాన్త్యధమాం గతిమ్.”  
అనఁగా నోయర్జునా ! నేను బాపకర్తములను జేయుచుండు పాపాత్ముల నెప్పుడును సనురాదిసీచజన్తముల నెత్తించుచుండును. వాంఛు ప్రతిజన్తమునందును మాటిమాటికిని సీచజన్తముల నెత్తి నాన్వరూపమును దెలిసికోఁజాలక యధమగతిని బొందుచుండురు. అని శ్రీకృష్ణభగవానుఁడు గీతలలో సర్జనునితోఁ జెప్పియున్నాఁడు.

అవ. ఆయాశ్రుతిస్మృతితిహాసపురాణాదులయందు దేవతలయు మహర్షులయునామములే ప్రసిద్ధముగా వినఁబడుచుండఁగా నిఁక నావిషయమై యీశ్వరానుగ్రహకల్పన యేల చేయవలయునని శంక రాఁగా నీసూత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. తదంశభూతత్వాచ్చేతగేషాం న విరోధః. ౯.

ఇతరు లగుదేవతలు మహర్షులును నాయీశ్వరుని కవయవతు ల్యులై కనఁబడుచున్నారు. ఈవిషయమై:—

“శ్రు సూయాం తు ప్రకృతిం విద్యా న్తాయినం తు మహేశ్వరమ్,  
తస్యాఽవయవభూతై స్తు వ్యాప్తం సర్వ మిదం జగత్.”

అనఁగా మూలప్రకృతిని మాయనుగాను నామాయ కథిస్తా తను బరమేశ్వరునిగాను దెలియఁదగును. ఆ పరమేశ్వరుని కవయవతు

ల్యు లైనదేవాదులచే నీ ప్రపంచ మంతయు నిండియున్నది. అని శ్వే తాశ్వతరోపనిషత్తులో నున్నది. మఱియు:—

“శ్లో. వేదనాం సామవేదోఽస్తి దేవానా మస్తి వాసవః,  
మహర్షీణాం భృగు రహం గిరా మస్త్యేకో మక్షరమ్.”

అనఁగా నోయర్జునా! వేదములలో సామవేదము నేను. నేనే దేవతలలో నిందుఁడను. మహర్షులలో భృగువనుమహర్షిని నేను. వాక్కులలో నోంకారము నేను. అని భగవద్గీతలలో నున్నది. కావున దేవానులనామములే ప్రసిద్ధముగా వినఁబడుచున్నను వారి నీశ్వరుని కంటె నితరులనుగాఁ జెప్పుటకు వీలుకాదు. ఆలోచింపఁగా:—

“శ్లో. మమైవాంశో జీవలోకే జీవభూత స్సనాతనః.”

అనఁగా సనాతన మగునాయంశమే ప్రపంచమునందు జీవభూతమై యున్నది. అనుగీతాప్రామాణ్యమునుబట్టి జీవమాత్ర మంతయుఁ బరమేశ్వ రాంశభూతమే యయినను సత్త్వగుణవ్రధాను లగుదేవాదులయందే యీశ్వరాంశ మెక్కువగా నుండును. కావున వారినే యిచట నంశశబ్ద ముచే గ్రహింపఁ దగును. ఈ విషయమై:—

“శ్లో. యద్య ద్విభూతిమ త్సత్త్వం శ్రీమ దూర్జిత మేవవా,  
తత్త దేవావగచ్ఛ త్వం మమ తేజోఽంశసంభవమ్.”

అనఁగా నోయర్జునా! ఈ లోకమం దేయేపదార్థము విభూతిమం తము, శోభావంతము, ప్రతాపవంతమునై యున్నదో ఆయాపదార్థము నాతేజస్సుయొక్కయంశమువలనఁ బుట్టినదే యని తెలిసికొనుము. అని గీతలలోఁ జెప్పఁబడి యున్నది. దేవాదులే యీశ్వరాంశము లైనప్పుడు వారలయనుగ్రహముమాత్ర మీశ్వరానుగ్రహ మేల కాకుండును? అని తలంచునది.

అవ. ఈ ప్రకారముగా దేవతలు మహర్షులును బరమేశ్వరాంశ భూతులే యయినచో “వృక్షశాఖోద్ధరణ” న్యాయమున నుకరము గనుక వారినే యారాధించుట యుక్తము గాని యతిప్రయాససాధ్య మైనయీశ్వరారాధనమువలన నేమిప్రయోజనము ? అని శంక రాఁగా యీక్రిందినూ త్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు.

నూ. విశిష్టఫలహేతుత్వా దీశస్య. ౧౦.

భా. ఆలోచింపఁగా నీశ్వరాంతభూతులే కనుక దేవాదుల నా  
రాధించుట విరుద్ధమైనపని కాదు. అయినను బరమేశ్వరుఁ డందఱకంటె  
నెక్కువఫలము నిచ్చువాఁడు గనుక నాయననే యారాధింపవలయును  
గాని యితరుల నారాధింపరాదు. దేవాదులు పరిమిత మైనశక్తి గల  
వారగుటంబట్టియుఁ బరమేశ్వరుఁ డనంతమైనశక్తి గలవాఁ డగుటంబట్టి  
యు ఫల మిచ్చువిషయమై యీశ్వరున కాధిక్యము యుక్తముగానే  
యున్నది. దేవుఁడు నారాధించినచో నాతఁ డంతప్రసన్నుఁ డైనను  
నింద్రాధిపత్యముకిన్న నెక్కువపద మెప్పుడును నీయఁజాలఁడు గదా !  
ఈశ్వరుఁడో అఖలబ్రహ్మాండాధిపత్యమును గూడ తుణమాత్రములో  
నీయఁగలఁడు. కనుక నీశ్వరునిఁ గాని యితరదేవతలను గాని యారా  
ధించువిషయమై ప్రయాసము సమమే యైనను ఫలవైషమ్యమునుబట్టి  
యీశ్వరారాధనమే చేయఁదగినది యని ముష్కాటికిని జెప్పవచ్చును.

అన. ఈ కారణమునుబట్టికూడ నీశ్వరారాధనమే చేయఁదగినది  
యని చెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. తల్లభత్వా చేతరసిద్ధే. ౧౧.

భా. ఇతరు లగుదేవాదులకుఁ గలవరదానాదిశక్తి యంతయు  
నాపరమేశ్వరునివలననే పొందఁబడియున్నది. పూర్వజన్మలయందు  
జపము తపము న్నతములు మొదలగు సుకృతవిశేషములచే నీశ్వరు  
నారాధించి యతనియనుగ్రహమువలననే వారు దేవత్వము మొదలైన  
పదములను బొంది రని శాలియవలయును. అయితరదేవత లనాదిసిద్ధు  
లైన క్లుచ్చుటను జెప్పఁబడి యుండలేదు. పరమేశ్వరుఁడో:—

“శ్రు. త మ్నీశ్వరాణాం పరమం మహేశ్వరం  
తం దేవతానాం పరమం చ దైవతమ్.”

అనఁగా నాయీశ్వరుఁడు బ్రహ్మాదులకు మహేశ్వరుఁడు. అతఁడే  
యింద్రాదిదేవతలకుఁ బరమదైవము. అని శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తుచే  
జెప్పఁబడుచున్నాఁడు. కనుక నీశ్వరుఁడే యందఱకంటెను విశేషముగా

ఫల మిచ్చువాఁ డగుటంజేసి నమస్త శ్రేయస్సులను గోరుకొనుచుండువా రందఱును నతనినే యారాధించుచుండవలయును.

అవ. “ఇప్పుడు చెప్పినసంగతి యుక్తముగానే యున్నది. అయి నను ఫలానుసారముచే రాజానుచరన్యాయమున నితరదేవతారాధనము కంటె నీశ్వరారాధనము దుస్సాధ్యమే యగు”నని శంకించుకొని నమా ధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. చిత్తమాత్రసాధ్యత్వా న్నదుష్కరమ్. ౧౨.

భా. ఈశ్వరారాధన మొక్కచిత్తమాత్రముచేతనే సాధ్య మగుచుండుటచే నితరదేవతారాధనకంటె గతిన మని తలచుట కేవలము నజ్ఞానమూలకము గాని వేఱు గాదు. ఇతరదేవతలయారాధనమువిషయమై యాయాశాస్త్రములలోఁ జెప్పఁబడిన బలిహోమాదు లావశ్యకము లైన ట్లిశ్వరారాధనమువిషయమై యక్కఱలేదు. ఈశ్వరారాధనమో బాహ్యసామగ్రి యక్కఱలేకుండఁ గేవలమును జిత్తముచేతనే సాధ్య మగుచున్నది. ఆలోచింపఁగా దుష్కరములే యైనను యజ్ఞములు దానములు, తపస్సు మొదలగుకర్మము లీశ్వరార్పణ బుద్ధిచేతనే చేయఁబడినవై యీశ్వరారాధన కుపయోగములే యగుచున్నవి యనుట సత్యమే. అయినను, ఏకాగ్ర మైనయొక్కమనస్సుచేఁ జింతితుండై పగమేశ్వరుఁడు ప్రసన్నుండైనట్లు యజ్ఞములు మొదలగువానిచేఁ ప్రసన్నుఁడు కాఁడు. ఈవిషయమై:—

“శ్లో. ధ్యానోపహార ఏవాఽత్తా ధ్యాన మస్య మహార్చనమ్,  
వినా తేనేత ర్దేణాయ మాత్మా లభ్యత ఏవ నో.”

అనఁగా సకలాంతర్యామి యగుపరమేశ్వరునకు ధ్యానమే యుపహారము. ధ్యానమే యతనికి మహార్చనము. ఆయన ధ్యానముచే దొరకిన ట్లితరము లగుపూజాదులచే దొరకఁడు. అని యోగవాసిషములో వాల్మీకిభగవానులు చెప్పియున్నారు. వేదాదులయందుఁ జెప్పఁబడినయజ్ఞాదికర్మములుమాత్రము చిత్తవిశేషాదులు గలవారి కొఱకే విహితములై యున్న వని తెలిసికోవలయును.



అవ. ఈకారణమువలనఁగూడ నీశ్వరారాధనము దుష్కరము గాదని చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. అధికారనియమాభావాచ్చ. ౧౩.

భా. ఇతరదేవతల నారాధించుటకు సాధనము లైనబృహస్పతి నవనము, రాజసూయము మొదలగుయజ్ఞములు చేయుటకు బ్రాహ్మణులు, క్షత్రియులు మొదలైనవారికే యధికారము గలదు గాని మఱొకరికి లేదు. ఈశ్వరారాధనమువిషయమై జాతిగుణాదివిశేషనియమము లేదు. ఎచ్చటను నెవ్వరికిని బరమేశ్వరుని నారాధించుట ప్రతిపేధము గాదు. ఈవిషయమై భగవంతుఁడు దానే:—

“శ్లో. మాం హి పార్థ నృపాశ్రిత్య యేఽపి స్యుః పాపయోనయః,  
స్త్రీయో వైశ్యాస్తథా శూద్రాస్తేఽపి యాన్తి పరాం గతిమ్.”  
అనఁగా నోయద్భుతా! స్త్రీలుగాని వైశ్యులుగాని శూద్రులుగాని యితరు లగుపాపాత్ములుగాని వారు వీరనుభేదము లేకుండ నెవ్వరైనను సరియే నన్నాశ్రయించినచో నందఱును బరమపద (మోక్ష) మును గొందుచున్నారు. అని చెప్పియున్నాఁడు.

అవ. “పరమేశ్వరుఁ డున్నాఁడని కొందఱును లేఁడని కొందఱును వాదించుచున్నారు. కావున నీశ్వరుఁడే వివాదాస్పదమై యుండఁగానిక నతని నారాధించుట యెట్లు” అని శంకరాఁగ నీక్రింది సూత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. ప్రమాణసిద్ధత్వా న్నవివాదః. ౧౪.

భా. శ్రుతిస్మృతితిహాసపురాణములు మొదలగుప్రమాణముల చే నీశ్వరుఁడు నిరూపింపఁబడియున్నాఁడు గనుక నీశ్వరుఁ డున్నాఁడాలేఁడా యనువిషయమై వివాదమే యక్కఱలేదు. ఈవిషయమై:—

“శ్రు. తమిశ్వరాణాం పరమం మహేశ్వరం తందేవతానాం పరమంచ దైవతమ్, పతిం పతీనాం పరమం పరస్తా ద్విదామ దేవం భువనేశ మీ డ్యమ్. విశ్వస్యైకం పరివేష్టితార మిశం జ్ఞాత్వాఽమృతా భవన్తి.”

అనఁగా బ్రహ్మదులగు నీశ్వరులకుఁ బరమేశ్వరుఁడును, దేవతలకుఁ బరమదైవమును, ప్రభాపతులకుఁగూడఁ బతియును, పృథ్వీతలకుఁ

తేఁ బైఁగా నుండువాఁడును, సకలభవననియంతయును, స్తుతి సేయఁ దగినవాఁడును స్వయంప్రకాశమానుఁడును నగు నాపరమాత్ముని దెలిసికొనుచున్నాము. సమస్తప్రపంచమునకు ముఖ్యమైనవాఁడును సర్వమును నావరించి యున్నవాఁడును నగు నాపరమేశ్వరుని దెలిసికొన్నవారు ముక్తిని బొందుచున్నారు. అని శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తునందును,

“శ్రు. భీషాఽస్తా ద్వాతః పవతే, భీషోదేతి సూర్యః,  
భీషాఽస్తా దగ్నిశ్చేంద్రశ్చ, మృత్యుర్ధావతి పంచమః.”

అనఁగా నాపరమేశ్వరునివలనిభయముచేతనే వాయువు పీచుచుండును. సూర్యుఁ డుదయించుచుండును. అగ్ని ప్రజ్వరిల్లుచుండును. ఇంద్రుఁడు వర్షించుచుండును. మృత్యువు పరుగెత్తుచుండును. అని తైత్తిరీయోపనిషత్తునందును,

“శ్రు. య ఈశోఽస్య ద్విపద శ్చతుష్పదః,  
ఈశావాస్య మిదగ్ం సర్వమ్.”

అనఁగా నేయాశ్వరుఁ డీప్రపంచమునందలిమనుష్యాదిద్విపాదులను, పశువులు మొదలగు చతుష్పదజంతువులను ప్రేరేపించి నియమించుచుండునో యాతనిచేతనే యిది యంతయు నిండి యున్నది. అని వేదాంతరమందును జెప్పఁబడి యున్నది. మఱియు:—

“శ్లో. ఈశ్వర సర్వభూతానాం హృద్దేశేఽర్జున! తిష్ఠతి,  
భ్రామయన్ సర్వభూతాని యన్త్రారూఢాని మాయయా.”

అనఁగా నోయర్జునా! ఈశ్వరుఁడు సకలభూతములహృదయములయందును గలఁడు. అతఁడే సర్వభూతములను మాయారూపమైన సంసారచక్రముపై నెక్కించి త్రిప్పుచుండును. అను గీతలవలనను,

“నూ. క్లేశకర్తృవిపాకాశయై రపరామృష్టః పురుషవిశేష ఈశ్వరః.”

అనఁగా నవిద్యాదిక్లేశములు, శుభాశుభకర్తృములు, ఆకర్తృముల ఫలము, వానిసంస్కారములు మొదలగువానితో శూన్యఁ డగునొకానొక పురుషుఁడే యీశ్వరుఁడు. అనుయోగసూత్రమువలనను నీశ్వరునిస్వరూపము తెలియుచున్నది.

అవ. పైని జూపినరీతి నీశ్వరునియనికివిషయమై శాస్త్రప్రమాణమును జెప్పి యిప్పు డనుమానప్రమాణముచేగూడ నీశ్వరుని నిశ్చయింప వలసిన దని చెప్పుచున్నాడు:—

సూ. జగజ్జన్మాదిహేతుత్వాత్. ౧౫.

భా. ఈచరాచరప్రపంచముయొక్క యుత్పత్తిస్థితిసంహారములకుఁ గారణ మగుటవలన నీశ్వరాస్తిత్వమును నిశ్చయింపవలయును. ఈవిషయమును:—

“సూ. జన్మా ద్యస్య యతః”

అనఁగా నీప్రపంచముయొక్కయుత్పత్తిస్థితిసంహారము లెన్ననిచే నగుచున్నవో యతఁడీ యీశ్వరుడు. అని బ్రహ్మమీమాంసలో వ్యాసభగవానులవారు సూత్రించియున్నారు. మఱియు:—

“శ్రు. యశోనా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని జీవంతి, యత్ప్రియ వ్యభిసంవిశంతి త ద్విజ్ఞానస్య, త ద్భ్రష్ట”

అనఁగా నెవనివలన నీసర్వభూతములును బుట్టుచున్నవో, పుట్టిన భూతము లెవనివలన జీవింపుచున్నవో, అంతమం దెవనియందు లీన మగుచున్నవో యతఁడీ పరబ్రహ్మ మని తెలిసికొనుము. ఇత్యాదిశ్రుతివచనమువలనను నీశ్వరుఁడీ జగత్కారణ మని యూహింపఁ దగియున్నది.

అవ. “ఈసమస్తపదార్థములును దమతటఁ దామే పుట్టుచుఁ బెరుగుచు నశించుచుండును నానివిషయమై కారణానుమాన మందులకుఁ జేయవలయును” అని శంకరాఁగా నీసూత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాడు:—

సూ. నాకారణం దృష్టవిరోధాత్. ౧౬.

భా. కారణములేకుండ నేపదార్థమును బుట్టుచున్నట్లు కనుపట్టమింజేసి యీప్రపంచముకూడఁ గారణము లేకుండఁ బుట్టుచున్న దని తలంపరాదు. ఏయేపదార్థ మెచ్చట నెచ్చటను బుట్టుచున్నదో ఆయా

పదార్థ మంతయు నాయాకారణమునుండియే సృష్టుచున్నట్లు మనము చూచుచున్నారము. కావునఁ గారణానుమానము తగియేయున్నది.

అవ. ఈ హేతువుంబట్టిగూడ నిది యకారణము గా దని చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. కారణాదానప్రవృత్తేశ్చ. ౧౭.

భా. ఏయేమనుజుఁ డేయేకార్యమును జేయఁదలంచునో ఆయా మనుజుఁడు ముందుగా నాయాకార్యమునకుఁ దగినకారణమును స్వీకరించుచుండును. ఎట్లనఁగా:—కులాలుఁడు స్వర్ణకారుఁడు మొదలగు వారు ఘటములు భూషణములు మొదలగువానిని నిర్మింపఁదలంచినపుడు వానివానికిఁ గారణములైన మన్ను సువర్ణము మొదలైనవానిని స్వీకరించుచుండురు. లోకములోఁ బ్రతివస్తువును గారణము లేకుండఁగనే యగుచున్నచో నెవ్వరును గారణపదార్థమును స్వీకరింపకుండనే యుండురు. స్వీకరించుటను చునము చూచుచునేయున్నాము. కావున నాప్రకారముగానే ఘటపూడికార్యత్వసాధర్మ్యమునుబట్టి జగత్తుగూడఁ గార్యమే కనుక దీనికిని దప్పకుండ నొకానొక కారణము నంగీకరించి తీరవలయును.

అవ. ఈప్రపంచమంతయుఁ దనంతటఁ దానే కలుగుచున్న దను వారిమతమును నిరాకరించుటకై మరల నాత్మేపహార్యకముగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. స్వభావా తిది చేన్న నియమదర్శనాత్. ౧౮.

భా. “ప్రతివస్తువును దనంతటఁ దానే సృష్టుచున్నది. ఇది పదార్థములకు స్వభావమే. ఎట్లనఁగా:—వీర్యము శరీరాకారముగాను గింజవృక్షాకారముగాను మాఱుచున్నవి. జలచుండు ద్రవత్వము, అగ్నియొద్దుష్ణత్వము, వాయువునందు సదాగతిత్వము మొదలైనవి స్వభావసిద్ధములు. ఇత్యాదినర్వజగత్తును స్వభావమువలననే కలుగుచున్నది గాని వానివిషయమై కర్తృప్రేక్ష లేదు.” అనిశంకించువారిమత మంగీకరింపఁదగినది కాదు. ఏమనఁగా:—ఈపదార్థమునుండియే యీవస్తువు

పుట్టుచున్నది గాని యితరపదార్థమునుండి గాదు. అనునియమము ప్రతి వస్తువుయొక్క పుట్టువువిషయమైకస్పృట్టుచున్నది. స్వభావమువలననే సర్వ పదార్థములను బుట్టుచున్నయెడలఁ బైనిచెప్పఁబడిననియమమే యిక్కఁ జాలేకుండ సర్వపదార్థములవలనను సమస్తవస్తువులును గలుగుచుండ వలయును గదా! అట్లు గలుగుచుండుట లేదు. కావున స్వభావమే జగత్తునకుఁ గారణమని చెప్పుటకు వలనుపడదు.

అవ. 'పదార్థములయుత్పత్తివిషయమైకార్యకారణములకు నియమము చెప్పుదురుగాక. మేము వలదనము. కాని యాయాపదార్థము నం దాయావస్తువును బుట్టించుటకై యట్టిశక్తియే యున్నది. ఎట్లనఁ గాః— తిలలయందుఁ దైలము, విత్తనమందు వృక్షవిస్తారము, శుక్లము నందు శరీరము, అగ్నియందు దాహకత్వము, మొదలైనవి. అంతటను ఆయాకార్యములను గలిగించు సామర్థ్యము స్వభావసిద్ధమై పదార్థముల యందున్నది. కావున మీరు చెప్పిన నియమమున్నను మా కేహానియు లే' దని శంకింపఁగా నీనూత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు.

నూ. శక్తకేరపి సనియామకత్వం విభాగదర్శనాత్. ౧౭.

భా. తిలలనుండియే తైలము వచ్చుచున్నది గాని యిసుకనుగది రాదు. బీజమునుండియే చెట్టు మొలచుచున్నది గాని కాయానుండి మొల వదు. ఈరీతిగా నొక్కొక్కపదార్థమునందుఁ గలశక్తి యితరమగుపదార్థమునందుఁ గన్పట్టుట లేదు. ఇట్లంతటను ప్రతిపదార్థమునందును శక్తి యొక్కవిభాగము కన్పట్టుచున్నది. అట్టిశక్తి కాయాపదార్థమునందు విభాగముచేయుట కొకనియామకుఁ డుండవలయును. అట్లు నియామ కుండ లేనిపక్షమున నగ్నియందున్న దాహకత్వము జలమునందును జల మందలిచల్లదన మగ్నియందును క్షణమాత్రములో సంక్రమించును. ఇసుకనుండి తైలముగూడ వచ్చును కాఁగాఁ బైని జెప్పినదొప్పున నియామకుఁడు లేనియెడలను అంతటను శక్తిసాంకర్యము కలుగును. అట్లు శక్తికి సాంకర్యమే కలిగినచో నీప్రపంచమంతయు నవ్యవస్థాపన్న మై పరస్పరమును విహన్యమానమై నశించిపోవును. కాఁబట్టి యంతటను

శక్తికి విభాగము కనుపడుచుండుటవలన నావిభాగము చేయుటకై యొకానొకనిని నియామకునిగా నంగీకరింపక తీరదు. నియామకుఁడే లేనప్పుడు నియమ మెప్పుడును నుండదు గదా! నియమశబ్దమే నియామకుని లక్షింపఁజేయుచున్నది. కావున నెనని సరికల్పమువలన నంతటను శక్తికి విభాగము కలుగుచున్నదో యెవనికి భయపడి నూర్చుఁడు, అగ్ని హోత్రుఁడు, వాయుదేవుఁడు, భూమి, సముద్రము, మొదలైనవి తమ తమమర్యాదలను దాటకుండ నున్నవై, ఆసర్వశక్తి గలయీశ్వరుఁడే కనుపడుచున్న యీ ప్రపంచము యొక్కజన స్థితిసంహారములకుఁ గారణమని నిశ్చయింప వలసియున్నది.

అవ. “పైని జెప్పినరీతిగాఁ బ్రపంచము సకారణమే యగుఁగాక. అయినను బరమేశ్వరుఁడు కారణ మని చెప్ప వలనుపడదు. ఏమనఁగా:—

“శ్రు. యథాచారీ యథాకారీ తథా భవతి.

సాధుకారీ సాధు ర్భవతి. పాపకారీ పాపా భవతి

పుణ్యః పుణ్యేన కర్తృణా భవతి పాపః పాపేన.”

అనఁగా నిజీవుఁడు పూర్వజన్మమునం దెట్టికర్మమును జేయునో యెట్టియాచారము గలవాఁడుగా నుండునో రెండవజన్మమునం దట్లే యగుచున్నాఁడు. మంచికర్మమును జేసినవాఁడు మంచివాఁడగుచున్నాఁడు. పాపకర్మమును జేసినవాఁడు పాపాత్ముఁడగుచున్నాఁడు. పుణ్యకర్మముచే బుణ్యాత్ముఁడగుచున్నాఁడు. పాపకర్మముచే బాపాత్ముఁడగుచున్నాఁడు. అని శ్రుతియందును,

“శ్లో. శుభై రాప్నోతి దేవత్వ మశుభై ర్నారకీం గతిమ్,

ఉభాభ్యాం పుణ్యపాపాభ్యాం మానుష్యం లభతే వశః.”

అనఁగా శుభకర్మములచేతను దేవత్వమును, అశుభకర్మముల చేతను నరకగతిని పుణ్యపాపమిశ్రమ మైనకర్మములచే మానుష్యత్వమును బొందుచున్నాఁడు. అని స్మృతియందును గర్మమే ప్రపంచమునకుఁ గారణ మని నిశ్చయింపఁబడుచున్నది.” అని శంక రాఁగా నీనూత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. న కర్తా స్వతంత్రత్వాత్. ౨౦.

భా. కర్మము స్వతంత్ర మైనది కాదు గనుకఁ బ్రపంచమునకుఁ గారణ మని చెప్పుటకు నీలు లేదు. క్రియ యెప్పుడును స్వతంత్రముగా నున్నట్లు కనుపడుట లేదు. అది కర్తృధీనమై యుండును. ఏరీతిగాఁ గరణకాలమున నితరుఁ డగునొకానొక కర్తచేతనే కర్మములు చేయఁబడు చున్ననో ఆరీతిగానే ఫలదానకాలమందును నితరుఁ డగునొకానొకసాక్షి చేతనే వానికిఁ దగినఫల మియ్యఁబడుచున్నది. కావునఁ గర్మము పరాధీన మగుటవలనను గర్మకరణములు క్రియకర్తఁడు బూర్వమే యున్న వి గనుకను గర్మము ప్రపంచమునకుఁ గారణము గాదు. పరస్పరమును బ్రపంచమునకును గర్మమునకును గలసంబంధ మనాది యైనను గర్మము నిమిత్తమాత్ర మనియే యంగీకరింపఁబడలేదు. వెనుకఁ జూపినశ్రుతి స్మృతులకును నిమిత్తమాత్ర మని చెప్పుటయందే ప్రయోజన మున్నది గాని వేఱుప్రయోజనము లేదని తెలిసికొనుము.

అవ. “సరియే కర్మము జగత్తునకుఁ గారణము గాదేనిఁ గాక పోవుఁగాక:—

“శ్రు. అబా మేకాం లోహితశుక్లకృష్ణాం బహ్విః ప్రజాః  
సృజమానాగ్ం సరూపామ్.”

అనఁగా రజస్సత్త్వతమోగుణాత్మికయుఁ బుట్టుక లేనిదియు నేకా క్వియుఁ దనలో సమానమైన యనేక ప్రజలను గనుచున్నదియు ననియ జుచ్చేదము చెప్పుచుండుటవలనను, సాంఖ్యశాస్త్రప్రవర్తకు లగుకపిలాదులచే నంగీకరింపఁబడి యుండుటవలనను ద్రిగుణాత్మిక యగుప్రకృతియే జగత్తునకుఁ గారణ మని చెప్పరాదా? ” అని శంకరాఁగా సమాధాన ముచెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. నచ ప్రధాన మచేతనత్వాత్. ౨౧.

భా. అచేతనము గనుకఁ బ్రధానము (ప్రకృతి) గూడ జగత్కారణ మగుటకుఁ దగదు. త్రిగుణాత్మక మగుటచేతఁ బ్రధాన మచేతన మే కదా! అచేతన మగువస్తువునందుఁ గర్మత్వ మెట్లుచెప్పవచ్చును?

క్రియలయొక్క యారంభ మెప్పుడును బుద్ధిపూర్వకమే యగుచుండును. “ఇది యారీతిగాఁ జేయుటకుఁ దగినది” అని ముందుగా మనస్సులో నాలోచించి కదా కర్త చేయుట కారంభించుచున్నాఁడు. ఆలోచింపఁ గా నొకప్పుడు వర్షజలమువలన నృక్షలతాదులీ మొలచుటయు, నదీప్రవాహవేగమువలన నొడ్డున నున్న చెట్లు కూలుటయుఁ గొండశిఖరములు పడుటవలనఁ గ్రింద నున్న జంతుజాలము నలిగి చచ్చుటయు నిత్యాదిస్థలములయం దచేతనములయందను సుత్పత్తివినిశాశాదిక్రియ కన్పట్టుచున్నది. అయినను; ఇంతమాత్రమున నవి కర్త లని చెప్పటకు వీలుకాదు. ఏమనః—జడసదార్థములయందుఁ గన్పట్టుక్రియ “ఇది యిట్లు చేసినచో దీని కుపయోగించును గనుక నిట్లు చేయవలయును” అని విచారపూర్వకముగాఁ బ్రసరించుట లేదు. జగద్రచనవిషయమైకూడ నిట్లే యంగీకరింపఁబడినచో, ఆప్పుడు సర్వమును అనియమితము, అనాకారము, అనుపయోగి, అవ్యవస్థితము నగును. శాని యిట్లు కనుపడుట మాత్రము లేదు. మఱి యేమనఁగా ననేకవిధములచేఁ బరసర్పరము నుపయోగించునదియై నియమితవస్తుజాతసమన్వితమై, ఆకాశము, భూమి, అంతరిక్షము, సూర్యుఁడు, చంద్రుఁడు, నక్షత్రములు, గ్రహములు, మొదలగువానిచే యథాయోగ్యముగా సువ్యవస్థితమై కనుపడుచున్నది. ఏప్రపంచకమునం దొకవస్తువును విచారణచేసినను బండితులకుఁగూడ బుద్ధి భ్రాంతిని బొందుచున్నదో ఆప్రపంచము బుద్ధిపూర్వకముగా నిర్మింపఁబడిన దని వేఱుగాఁ జెప్పవలయునా? ఈవిషయమై:—

“శ్రు. స ఈక్షాంచక్రే స ఈక్షత లోకాన్ను సృజాః.”

అనఁగా నాపరమేశ్వరుఁడు సృష్టికిముందు లోకములను సృజింతునా యని యాలోచించెను. ఆనుమొదలైనవాక్యములవలన జగదుత్పత్తి బుద్ధిపూర్వక మనియే నిరూపింపఁబడి యున్నది. మఱియు మీఁదఁ జూపినశ్రుతియర్థమును బ్రకటించుచు,

“నూ ఈక్షతే ర్నాశబ్దమ్”

అనఁగా వేదములో జగద్రచనాకాలమందు “ఈక్షణ” మనఁగా విచారమునకుఁ బ్రసంగము వచ్చుటవలన విచారశూన్యము, అచేతన



ము, అగు ప్రకృతి యీ ప్రపంచమునకుఁ గారణము కాఁజాలకు. అని వ్యాసభగవానులవారు బ్రహ్మమీమాంసలో నూత్రించియున్నారు. “అజా మేకామ్” అనుశ్రుతిచేతను ‘బాణము చంపుచున్నది’ అనుదాని వలెనే కరణమందుఁ గర్తృత్వమారోపింపఁబడుచున్నది కాని ప్రధానమునకు స్వతంత్రముగాఁ గర్తృత్వము లేదని తెలిసికోవలయును. కావునఁ బ్రధాన మనుపేరు గల తనమాయాశక్తి నాశ్రయించి యీ శ్వరుఁడు తద్ద్వారమున నీ ప్రపంచమును నిర్మించుచున్నాఁడు. ఈవిషయమై:—

“శ్రు. మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యా న్నాయనం తు  
మహేశ్వరమ్, అస్తా న్నాయా సృజతే విశ్వ మేత  
త్తస్మిం శ్చాన్యో మాయయా సన్నిరుద్ధః.”

అనఁగాఁ బ్రకృతినే మాయనుగాను ఆమాయ కథిస్తాతను బరమేశ్వరునిగాను దెలిసికోవలయును. ఆమాయానియామకుఁ డీ ప్రపంచమును సృజించుచున్నాఁడు. ఆ ప్రపంచమునందు మాయచేతను జీవుఁడు కట్టువడి యున్నాఁడు. అని శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తునందును,

“శ్లో. మమ యోని ర్మహద్భ్రష్టా తస్మిన్ గర్భం దధా మ్యహమ్,  
సంభవ స్సర్వభూతానాం తతో భవతి భారత!  
మయాధ్యక్షేణ ప్రకృతి స్సాయతే సచరాచరమ్.”

అనఁగా నోయర్జునా! నాకు మాయ ప్రకృతినీయ యయి యున్నది. దానియందు నేను సంకల్పరూప మయినగర్భమును ఉంచుచున్నాను. దానివలన సకలభూతములును బుట్టుచున్నవి. ఈరీతిగా నాయాశ్రయమువలననే ప్రకృతి యీచరాచర ప్రపంచమును బుట్టించుచున్నది. అని భగవద్గీతలోనను జెప్పఁబడి యున్నది.

అవ. ఈ ప్రకారముగా ననుమాన ప్రమాణముచేఁ బరమేశ్వరుఁడున్నాఁడని నిరూపించి యిపుడు ప్రత్యక్ష ప్రమాణముచేఁ గూడ సీశ్వరుఁడున్నాఁడని చెప్పుచుచున్నాఁడు:—

సూ. సమాధా వాలోకనా త్పితృక్షత్వమ్. ౨౨.

భా. సమాధిసమయమునఁ గనుపడుచుండుటవలనఁ బరమేశ్వరుఁడు ప్రత్యక్ష మగుచున్నాఁ డనికూడఁ దెలిసికొందగును. యోగాంగములైన యమనియమాదులను జిరకాల మాచరించుటచే మన స్సగతర్థము మగుటవలన సంప్రజ్ఞాతనమాధికాలమున యోగులు సర్వజగత్కారణుడును జ్యోతిఃస్వరూపుఁడును నగునాపరమేశ్వరుని జూచుచున్నారు. ఈవిషయము:—

“శ్రు. తతస్తు తం పశ్యతే నిష్కలం ధ్యాయమానః.”

అనఁగా ధ్యానము చేయుచున్నవాడై యోగి నిష్కలుఁ డగు నాపరమేశ్వరుని జూచుచున్నాఁడు. అని మూడకోపనిషత్తులోను,

“శ్రు. నీహరథూమార్కనలూనా ఖద్యోతవిద్యుత్ స్ఫటికశశినాం, ఏతాని రూపాణి పురస్సరాశి బ్రహ్మణ్యభివ్యక్తికరాణి యోగే.”

అనఁగా ధ్యానకాలమందు యోగికి ముందుగా మంచు, పొగ, నూర్యుడు, అగ్ని, వాయువు, మిడుఁగురుబూచి, మెఱుపు, స్ఫటికమణి, చంద్రుడు, మొదలగురూపములు గనఁబడి వెనుకఁ బూర్ణజ్యోతిర్మయమగు పరబ్రహ్మము గనుపడును. అని శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తునందును,

“శ్రు. దృశ్యతే త్వగ్రయా బుద్ధ్యా నూత్నయా నూత్నదర్శిభిః.”

అనఁగా నూత్నమును గనుఁగొనుపండితులు నూత్నమును, శ్రేష్ఠమును నగుతమబుద్ధిచేతను బరమేశ్వరుని జూచుచున్నారు. అని శ్రుత్యంతరమందును,

“శ్లో. యతంతో యోగిన శ్చైవనం పశ్యన్త్యాత్మ న్యనస్థితమ్,

యతంతోఽప్యకృతాత్మానో వైనం పశ్యన్త్యైవచేతసః.”

అనఁగా బ్రయత్నమును జేయుచు యోగీశ్వరులు తమయాత్మయందున్న పరమాత్ముని జూచుచున్నారు. పుణ్యాత్ములు గానిమూఢులెంత ప్రయత్నించినను జూడఁజాలరు. అని గీతాశాస్త్రమునను,

“శ్లో. యం వినిద్రా జితశ్వాసాః సంతుష్టాః సయతేంద్రియాః,

జ్యోతిః పశ్యన్తి యుజ్ఞానా నైస్త్వై యోగాత్తనే నమః.

విధూమ ఇవ దీప్తార్చి రాదిత్య ఇవ రశ్మిమూఁ,  
వైద్యుఁడో ఓగ్నిరివాకాశే దృశ్యతేఽఽత్తా తథాత్మని.”

అనఁగా జ్యోతిఃస్వరూపుఁ డగు నేపరమాత్ముని నిద్రాశూన్య  
లును, ప్రాణాదివాయువులనృత్తులను జయించినవారును, సంతృప్తులును,  
ఇంద్రియనిగ్రహముగలవారును నగుయోగులు ధ్యానముచేయుచుఁ  
జూచుచుండురో యోగస్వరూపుఁ డగునట్టి పరమాత్మునకు నమస్కా-  
రము. ఆపరమాత్మ పొగలేని యగ్నివలెను, కిరణములుగల సూర్యుని  
వలెను, ఆకాశమునందలిమెఱుపుసంబంధమైన యగ్నివలెను, బ్రకా-  
శించుచు సమాధికాలమందు యోగికిఁ దనయాత్మయందుఁ గనఁబడు  
చుండును. అని మహాభాగతమందును,

“నూ. విశోకా వా జ్యోతిష్కతీ.”

అనఁగా నేకాలమున యోగికిఁ దనహృదయమం దానందమ  
యమైన జ్యోతి యగపడునో అప్పుడు వానికి దానియందుఁ జిత్తనిరోధ  
మగుచున్నది. అని పతంజలికృతయోగసూత్రములయందును,

“నూ. అపిచ సంరాధనే ప్రత్యక్షానుమానాభ్యామ్.”

అనఁగా మఱియు నీయాత్మను భక్తిధ్యానప్రణిధానాద్యనుష్ఠాన  
కాలమందును యోగులు శ్రుతి, స్మృతి ప్రమాణములవలనను జూచుచు  
న్నారు. అని వ్యాసకృతబ్రహ్మమీమాంసయందును జెప్పఁబడియు  
న్నది. కాఁబట్టి పైనఁ జూపిన ప్రమాణములవలనఁ బరమేశ్వరుఁడు  
యోగులకుఁ బ్రత్యక్ష మగుచున్నాఁ డని తెలియుచున్నది.

అవ. “సరియే యంతవఱకును గట్టపడి యనేక ప్రమాణములు  
చూపి యీశ్వరుఁ డగపడుచున్నాఁ డంటిరి. అగపడుట యను  
నది నేత్రేంద్రియమువలనఁ గదా యగుచున్నది. సమాధికాల  
మునఁ జక్షురాదీంద్రియములు లయమును బొందియుండుటవలన నె-  
ట్లాజ్యోతి యగపడును?” అని శంకరాఁగా సమాధానము చెప్ప  
చున్నాఁడు:—

నూ. ద్విధా ప్రవృత్తే రాసమంజసమ్. ౨౩.

భా. సమాధికాలమున యోగులకుఁ బరమేశ్వరుఁడు ప్రత్యక్షమగునని చెప్పుటయుక్తము గాదు. ఏమనఁగా:—చక్షురాదీన్ద్రియములకుఁ రెండువిధములుగాఁ బ్రవృత్తి గలుగుచున్నది. అందొకటి శరీరముకంటెఁ బైఁగా నున్న విషయములయందును రెండవది శరీరములోపలను నగుచున్నది. అనేకజన్మములనుండి సంచిత మైన సంసారము సంబంధము లైనవాసనలతోఁ గూడినయింద్రియములకు స్వభావవశమునఁ దఱచుచుగా బాహ్యవిషయములయందే ప్రవృత్తి కలుగుచుండును. యోగాభ్యాసముచేతనో శబ్దాదివిషయములనుండి మరలింపఁ బడినయింద్రియముల కత్యంతము సంతర్పుఖత్వము కలుగుటవలన శరీరములోపలఁ బ్రవృత్తి గలుగుచున్నది. తరువాతను సమాహితచిత్తుఁ డగుయోగికిఁ బుణ్యాధిక్యమువలన సంతర్పామిరూపముగా నున్న పరమాత్మునిదర్శనము తనశరీరములోపలనే యగుచున్నది. ఈసంగతి:—

“శ్రు. పరాంచి ఖాని వ్యతృణ త్స్వయంభూ స్తస్మాత్పరాజ్ఞ శ్యతి నాస్తరాత్క, కశ్చి ధీరః ప్రత్యగాత్మాన మైక్ష దావృత్తచక్షుర మృతాత్మాన మిచ్ఛన్.”

అనఁగాఁ బరమేశ్వరుఁ డింద్రియములను బహిర్ముఖస్వభావముగలవానినిగానే సృజించెను. కావున నవి యెల్లప్పుడును బాహ్యవిషయములవంకకే పరుగెత్తుచుండును గాని పరమాత్మను జూచు విషయమై ప్రవర్తింపవు. ఒకానొకధీరుఁ డగుయోగి సర్వేన్ద్రియములను బహిర్ముఖములు గాకుండ నడ్డి మోక్షేచ్ఛచేఁ బరమాత్మను జూచుచుండును. అని యజుర్వేదమునందలికథోపనిషత్తులో నున్నది.

అవ. “సరియే యింద్రియములకును విషయములకును గల సాన్నిధ్యమువలనఁ గలుగుచున్న జ్ఞానమునకే కదా ప్రత్యక్ష మందురు. అదియే సర్వజనసాధారణముగాఁ బ్రవర్తించుచున్నదై పదార్థమును నిశ్చయించుటకుఁ గారణ మగుచున్నది. యోగులప్రత్యక్షమో అతాకిక మగుచున్నది. కావున నాయేకదేశవర్తి యగుప్రమాణము

చేతను వస్తునిర్ణయ మెట్లు కలుగును?" అని శంక రాగా నీ నూత్రముచే సమాధానము చెప్పచున్నాడు:—

సూ. సర్వేషాం నేతి చేన్న ప్రయత్న సాధ్యత్వాత్. ౨౪

భా. అందఱకును నిశ్చయము ప్రత్యక్ష మగుట లేదు కాబట్టి యేకదేశవర్తి యగు ప్రత్యక్షమువలన నిశ్చయసిద్ధి యెట్లగుననరాదు. ఏమనఁగా:—ఈశ్వరప్రత్యక్షము యోగశాస్త్రప్రసిద్ధములైనయమము, నియమము, ఆసనము, ప్రాణాయామము, ప్రత్యాహారము, ధ్యానము, ధారణ, సమాధి యనునష్టాంగయోగరూపమైనప్రయత్నము చేసిననే కలుగును. ఏమహానుభావుఁ డట్టిప్రయత్నమును యోగశాస్త్రములోఁ జెప్పినరీతిని జేయునో ఆతఁడే యీశ్వరునిఁ జూడఁగలఁడు గాని యితరులు చూడఁజాలరు. ఈసంగతి మహాభారతములోనిమోక్షధర్మపర్వమునందు:—

“శ్లో. జ్యోతి రాత్నని నాన్యత్ర సర్వభూతేషు తత్సమమ్,  
స్వయం చ శిశ్యతే ద్రష్టుం సుసమాహితచేతసా.”

అనఁగా:—ఈశ్వరప్రత్యక్షము తనశరీరమందే కాని మఱియొక చోటునఁ గలుగదు. అతఁడు సకలభూతములయందును సమానుఁడు. అట్టిపరమాత్ముని ధ్యానపూర్వకముగాఁ జిత్తమును స్థిరముగఁ జేసినచో నిజీప్రకృతి స్వయముగాఁ జూడఁగలఁడు. అనివ్యాసభగవానుల వారు చెప్పియున్నారు. కావున నిశ్చరప్రత్యక్షము పురుషప్రయత్నమున కధీనమై యుండుటంబట్టి యీశ్వరుఁడు సర్వజన సాధారణముగాఁ బ్రత్యక్షము గాఁ డని తెలిసికొందగును. యోగుల కగు ప్రత్యక్షము గూడ లౌకికమే యగుటవలన “యోగుల కగు నిశ్చరప్రత్యక్ష మతాకిక మగుటచే నది వస్తునిర్ణయకము గాదు” అను మీవాద మొప్పుకొందగినది కాదు. అలౌకిక మనఁగా నేమి? లోకులు సాధింపరానిదియా? ఒండె నందఱయందు ననుగతమై యుండనిదియా? యోగులు గూడ లోకములోని వారే కనుక “లోకులు సాధింపరానిది” అనుటకు వీలు లేదు. అందఱకును అన్నివస్తువులును బ్రత్యక్ష మగుట లేదు గనుక “అందఱయందును ననుగతమై యుండనిది” అనుటకును

వీలు లేదు. ఒక్కయ్యిశ్వరునకుఁ దక్కఁ దక్కినయందఱకును నెప్పుడును అన్ని వస్తువులను బ్రత్యక్ష మగుట లేదేలేదు. కావున లౌకికా లౌకికముల కింతమాత్ర మే విశేషము. ఎవని కేది ప్రత్యక్ష మగునో వాని కది లౌకికము. ఏది ప్రత్యక్షము కాదో యది యలౌకికము. ఇంతమాత్రముచేతనే ప్రత్యక్షమునకుఁ బ్రామాణ్యము గాని యప్రామాణ్యము గాని సిద్ధింప నేరదు. ఒక పండితునిచే నధ్యయనము చేయఁ బడినశాస్త్రము వేలకొలఁది చదు వెఱుఁగనివారియెదుట నప్రమాణిక మెప్పుడును గాదుగా! కన్ను లున్నవానిచే జూడఁబడినవస్తువు పలుమంది గ్రుడ్డివారికిఁ బ్రత్యక్షము గాకున్నను అది యనవస్థితము గానే. అనఁగా నేటుల నైనను అది స్థిరముగానే యుండును. అటులనే యొక యోగికిఁ బ్రత్యక్ష మగుటవలన నందఱకును బ్రత్యక్షము గాకపోయినను “ఈశ్వరుఁడు ప్రత్యక్షముగాఁడు” అని నిర్ధారణ సేయరాదు. లౌకిక మగుప్రత్యక్షమే ప్రమాణ మైనచో నలౌకికము లగుపదార్థములను దెలుపుడుసేయు యోగశాస్త్రము మొదలగునవి కూడఁ బ్రమాణములు కాకపోవలసి వచ్చును. కావున యోగుల కగునీశ్వరప్రత్యక్ష మలౌకికము గా దని తెలిసికోఁ దగును.

అవ. “ఇప్పుడు మీరు చెప్పినచొప్పున నీశ్వరుఁడు యోగులకుఁ బ్రత్యక్ష మగుఁగాక. కాని స్త్రీలు మొదలుగాఁగల విషయములను విడువఁజాలని వారమును, గురూపదేశప్రకారము యమము నియమము మొదలగు యోగాంగముల ననుష్ఠించు పరిశ్రమను నహింసఁ జాలని వారమును, మలిన మైనయంతఃకరణము గలవారమును నగుమావంటి వారల కీశ్వరుఁడు ప్రత్యక్ష మగు ననుటకు నిశ్చయ మెట్లు గలుగును?” అని శంక రాఁగా నీసూత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

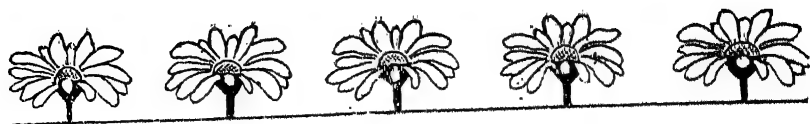
నూ. ప్రమాణదోషే ప్రమేయాభావౌ నాఽ తిప్రసంగాత్. ౨౫

భా. ప్రమాణమునకు దోషము గలిగియున్నప్పుడు పదార్థము లే దని చెప్ప వలను పడదు. అట్లు చెప్పినచో నతిప్రసంగ మనుదోష మొకటి తటస్థించును. అది యెట్టి దందువేమో వినుము. గ్రుడ్డివాని యెదుట నున్న ఘటము పటము మొదలగు పదార్థములు లేకపోవలసి

వచ్చును. చదువురానివానియెదుటను జదువుకొన్న వానిశాస్త్రము నిరర్థక మగును. ఈరీతిగా నంతటను నతిప్రసంగము గలుగును. అట్లు గలిగినచో బ్రమాణప్రమేయవ్యవహార మంతయు లోపించియే పోవును. కావున గుడ్డివాడడు చూడఁజాలకపోయినను ముందర నున్నటుము పటము మొదలగు వస్తువుల కెట్లభావము లేదో యెట్లు చదువఁజాలనిమాత్రమున శాస్త్రము నిరర్థకము గాదో యట్లే యోగాభ్యాసమున నెట్టిదో యెఱుఁగనివేలకొలఁదిజనులు చూడఁజాలనియంత మాత్రమున సీశ్వరప్రత్యక్షమున కిభావము చెప్పవలనుపడదు. కావునఁ దమ తమ యంతఃకరణములు మాలిన్యాది దోషదూషితము లగుటవలన సీశ్వరుఁడు తమకుఁ బ్రత్యక్షము కాలే దని యప్రత్యక్షత్వ మతనికిఁ జెప్పఁ టుచితము గాదు. మఱియుఁ దమరు, స్త్రీలు మొదలుగాఁగల విషయములయం దాసక్తిని వదలుకొని యంతఃకరణమునందలి దోషమును దొలఁగించుకొనుటకుఁ దగినయమనియమాది ప్రయత్నము చేయఁజాలనివా రగునచో చది తమదోషమా? భగవంతుని దోషమా? చెప్పఁడు? “మాదే” అని యెఱుఁపుకొందులేని యాదోషము తొలఁగిపోవుట కేదేని యుపాయమును జూచికొనుఁడు. రోగము తటస్థించినపు డది కుదురుటకు నుండు వుచ్చుకొనుచున్నారు కారా? అటులనే. “అట్టి యుపాయమును జేసికొనుటకు శక్తి లేదు” అందులేని యీశ్వరుని బ్రత్యక్షము చేసికొన్న వ్యాసులు, సతంజలి, వసిష్ఠ మొదలగుఋషిభగవానులవాక్యములను బ్రత్యక్షప్రమాణ మగు వేదములవచనములను ఆశ్రయించియే యీశ్వరుని నారాధించుచుండుఁడు.

ఇట్లు శ్రీ బ్రహ్మసంగదస్వాములవారిచే సంస్కృతమున రచింపఁబడినభాష్యము నినుసరించి పురాణం - సూర్యనారాయణతీర్థులచే నాంధ్రీకరింపఁబడినయీశ్వరదర్శనభాష్యమునందు మొదటి పాదము నమాప్త మయినది.





శ్రీ రస్తు,

ఓం నమః కామేశ్వర్యై.

## ఈశ్వరదర్శనము.

ద్వితీయపాదము.

అవ. పైనఁ జెప్పినరీతిగా “ఈశ్వరారాధనము తప్పక చేయఁదగినది” అని ప్రథమపాదమునందుఁ జెప్పి శాస్త్రాదిప్రమాణత్రయముచే నీశ్వరుఁ డున్నాఁ డని చూపించి యిపు డాయీశ్వరు నారాధించురీతిని నిరూపించుటకుఁగా రెండవపాద మారంభింపఁబడుచున్నది. అందుఁ బూర్వము “తప్పకుండ నీశ్వరారాధనము చేయఁదగినది” అని చెప్పఁబడి యుండుటచే నాయారాధనకు స్వరూప మెట్టిది యని తెలిసికొన నిచ్చు గలుగఁగాఁ జెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. భక్తి రేవాఽరాధనమ్. ౧

భా. భక్తి యనఁగా భజనము. భజన మనఁగా సేవించుట. “నూ. భజ సేవాయామ్” అని పాణిన్యాచార్యులవారు నూత్రించియు న్నారు. మనస్సుచేతను వాక్కుచేతను కర్తములచేతను భగవంతుని సేవించుచుండుటయే యారాధన మని చెప్పఁ బడుచున్నది. నూత్రము లోని “ఏవ” కారముచేతను భక్తిని గలిగింపని సకామములగు యజ్ఞాదికర్తములు నిషేధింపఁబడుచున్నవని తెలియవలయును. అనఁగా సకామకర్తము నెవ్వరును నీశ్వరారాధన మని చెప్పరు. కేవలము భక్తిగాని యాభక్తిని గలిగించు నిష్కామకర్తమును గాని యీశ్వరారాధన మందురు. ఈసంగతి ముందు “నూ. విక్షేపహేతుత్వాన్న బహుళమ్” అనుచోటునఁ జెప్పఁబడును.

అవ. “భక్తియే యీశ్వరారాధన మని చెప్పితిరి గదా! ఆ భక్తి యెట్లు చేయఁబడుచున్నది?” అని తెలిసికోఁగోరఁగా నీక్రింది నూత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—



నూ. తదాజ్ఞానుస్మృతే రభ్యర్చనా చ్చ. ౨

భా. ఆయాశ్వరునియాజ్ఞ ననుసరించి నడుచుకొనుచుండుటవలనను, ఆయనను బూజించుచుండుటవలనను, ఆయనయెడల భక్తి గలుగుచుండును.

అవ. “అపరమేశ్వరునియాజ్ఞ యనఁగా నెట్టిది? దాని ననుసరించి నడుచుకొనుచుండుట యన నేమి?” అని తెలిసికొఁగోరఁగా నందు ముందుగా నాజ్ఞాస్వరూపమును జూపించుచున్నాఁడు:—

నూ. ఆమ్నాయ స్తజాతత్వాత్. 3

భా. ఋగ్వేదము, యజుర్వేదము, సామవేదము, ఆథర్వణవేదము ననుసరియే యీశ్వరునియాజ్ఞ యని తెలిసికొఁ దగును. ఏమనఁగా— ఆనాలుగువేదములును ఆయనవలననే యావిర్భావమును బొందినవి. ఈవిషయమై:—

“శ్రు. అస్య మహాసో భూతస్య నిశ్వసిత మేత ద్యద్వ  
శ్వేదో యజుర్వేద స్సామవేదో ఆథర్వాంగిరసః”

అనఁగా—ఋగ్యజుస్సా మాథర్వవేదములు నాలుగును మహా భూతస్వరూపుఁ డగుసీవర మేశ్వరుని నిశ్వాసములే. అని శ్రుతియే చెప్పుచున్నది. మరియు “నూ. శాస్త్రయోనిత్వాత్” అనఁగా వేదరూప మగునమ స్తశాస్త్రమునకును గర్త యగుసీశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడు. అని బ్రహ్మమిమాంసలో వ్యాసభగవానులవారు సూత్రించి యున్నారు. సూత్రములోని “ఆమ్నాయ” శబ్ద మిచట భగవద్గీతకును, మను, యాజ్ఞవల్క్య, పరాశరాదులచేఁ జేయఁబడిన స్మృతులకును నుపలక్షణ మని తెలియవలయును. ఏమన:—వేదానుసారము లగు స్మృతులు వేదములలోని యర్థమునే బోధించుచుండుటవలన సీశ్వరునియాజ్ఞలనుట యుక్తముగానే యున్నది.

అవ. ఇ ట్లాజ్ఞాస్వరూపమును నిరూపించి యిప్పుడు దాని ననుసరించి నడుచుకొనుటను వర్ణించుచున్నాఁడు:—

నూ. విహితార్థానుష్ఠానమ్. ౪.

భా. వేదశాస్త్రములచే నాచరింపఁదగినవిగాఁ జెప్పఁబడిన చోదనాత్మకము లగు నేయమనియమాదికర్తములు గలవో వానిని యథావిధిగా ననుష్ఠించుచుండుటయే యీశ్వరునియజ్ఞ ననుసరించి నడుచుకొనుట యని చెప్పఁబడుచున్నది. సూత్రములోని “అర్థ” పదముచేఁ గ్రమముగా ననర్థములను గలిగించు శ్యేనయాగము మొదలగు కర్తములు వేదవిహితము లైనను ముముక్షుజనులు చేయఁదగినవి కావని తెలుపుడు చేయఁబడుచున్నది. ఈవిషయమై “సూ. చోదనాలక్షణోఽర్థో ధర్మః” అనఁగా నేకర్తముల నాచరింపవలసిన దని వేదములు ప్రేరేపించుచున్న పో వేని నాచరించుటవలన ననిష్టఫలము కలుగదో ఆకర్తములే ధర్మము. అని కర్తమిమాంసలో జైమిన్యాచార్యులవారు సూత్రించియున్నారు. కావున నేకర్తములు వేదశాస్త్రవిహితములై యిహలోకపరలోకములయం దనిష్టఫలమును గలిగింపక యుండునో వానినే విధిపూర్వకముగా ననుష్ఠింపవలయును గాని వేదశాస్త్రవిహితము లైనను గ్రమముగా ననర్థమును గలిగించుకర్తముల ననుష్ఠింపఁగూడ దని యభిప్రాయము.

అవ. “శ్లో. సభ్యే సతి గదార్తస్య కి మాషధనిషేవన్తైః.” అనఁగాఁ బభ్యము చేయనిరోగి కాషధనేవ యేమిప్రయోజనము? అనున్యాయమున వేదశాస్త్రవిహిత మైనధర్మము ననుష్ఠించు పురుషుఁడు జీవహింస, పరస్త్రిగమనము, అన్యతభాషణము మొదలైన ప్రతిషిద్ధకర్తములను వదలనిచో నపు డీశ్వరునియజ్ఞను యథావిధిగాఁ బాలింపనివాఁడే యగుచున్నాఁడు. కావున నీనూత్రముచే నిక నొక సంగతి చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. విపరీతవర్జనం చ. ౧.

భా. విపరీతము అనఁగా శ్రుతి స్మృతి ప్రతిషిద్ధములును, అకరణీయములుగాఁ జెప్పఁబడినవియు నగుహింసాఽస్తేయాదికర్తములు. వానియొక్కవర్జన మనఁగా సర్వవిధములచేతను బరిత్యజించుట యని యర్థము. ఈరీతిగా విహితాధ్యానుష్ఠానము, నిషిద్ధకర్త వర్జనమును జేయుచున్న పురుషుఁడు బాగుగా నీశ్వరాజ్ఞ ననుసరించినవాఁడగుచున్నాఁడు.

అవ. “ప్రథమపాదమునందు జీవుఁడు పరాధీనుఁ డనియు వానిని భగవంతుఁ డెట్లు ప్రేరేపించునో యట్లు చేయుచుండు ననియుఁ జెప్పఁబడి నది గదా! ఇపు డేల యిట్లు విహితార్థానుష్ఠానము, ప్రతిష్ఠిద్ధవర్జనము నని మరలఁ గ్రొత్తగా విధింపఁబడుచున్నది? పరాధీనుఁ డగుజీవునకు విహితప్రవృత్తి నిషిద్ధనివృత్తి యెట్లు సంభవించును?” అని శంకరాఁగా నీనూత్రముచే నమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. సర్వసర్వభా పారతంత్య్రం కర్మాధికారిత్వాత్. ౩

భా. అలోచింపఁగాఁ బూర్వము జీవుఁడు పరమేశ్వరున కధీనుఁ డనియే చెప్పఁబడినది. అయినను జీవుఁడు కర్మాధికారి గనుక శుభాశుభ కర్తముల నాచరించువిషయమై సర్వవిధములచేతను బరాధీనుఁ డని యంగీకరించుటకు నలను పడదు. శ్రుతిస్తోత్రవిహితము లగుకర్తముల నాచరించువిషయమై జీవునకే యధికారము గలదు. కావున జీవుఁడు సర్వవిధములచేతను బరాధీనుఁడు గాఁడు.

అవ. ఈముందుఁ జెప్పఁబోవుకారణముచేఁగూడ జీవుఁడు సర్వ విధములచేతను బరాధీనుఁడు గాఁ డని చెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. శాస్త్రవైయర్థ్యాపత్తే శ్చ. 2.

భా. జీవునకు శుభాశుభకర్తముల నాచరించువిషయమై స్వా తంత్య్ర ముండిననే విధినిపేధరూపము లగుశాస్త్రము లన్నియు సార్థ కము లగుచుండును. జీవునకు సర్వవిధములచేతను బారతంత్య్రమే యు న్నచో శాస్త్రము లన్నియు వ్యర్థములే యగును. అధికారి లేకున్నచో నధికారవిధాన మెప్పుడును యుక్తమై యుండదు గదా ! అటులే య యినచో నీశ్వరుఁడు మొదలుగాఁగలశాస్త్రకారు లందఱును పిచ్చివాం డనియే చెప్పవలసి నచ్చును. కావున జీవునకు సర్వవిధములచేతను బారతంత్య్రము లేదు. “అటులేని పూర్వము చెప్పిన “ఏష ఉపేయ సాధు కర్త కారయతి, అజ్ఞో జంతు రనీశోఽయమ్” అని మీరు చూ పిన శ్రుతిస్తోత్రప్రమాణములకును “స్వప్రయత్నా త్తత్సిద్ధి రితి చేన్న- అన్యతంత్ర త్వా జీవస్య” అనుమీమాంసల నూత్రమునకును గతి యేమి?”

అందు వేమో యీవిషయమై జీవుఁ డెంతవఱకుఁ బరాధీనుఁడో యెంత వఱకు స్వతంత్రుఁడో నిర్ణయించి చెప్పెదను వినుము.

“శ్రు. ద్వా సుపర్ణ సయజా సఖాయా సమానం  
వృక్షం పరిషస్వజాతే, తయో రన్యో పిష్పలం  
స్వా ద్వత్త్యనశ్నే న్నన్యో భిచాకశీతి.”

అనఁగా:—రెండుపక్షులు గలవు. అవి జంటగా నుండును. ఒకదాని కొకటి మిత్రము, అవి రెండును ఒకేచెట్టు నాశ్రయించి యున్నవి. ఆరెంటిలో నొకటి (జీవుఁడు) రుచిగా నుండు రావియాఁకులను దినుచుండును. రెండవది (ఈశ్వరుఁడు) తినకుండ నుండి దీనిచే దినిపించుచుండును. అనునధర్మవేదవాక్యముచేత జీవుఁడు కర్మఫలము ననుభవించుచుండు ననియు నీశ్వరుఁ డసంగుడై యుండి జీవునిచే గర్మఫల మనుభవింపజేయుచుండు ననియుఁ జూపఁబడి యున్నది. కావునఁ బూర్వజన్మముందుఁ జేయఁబడిన శుభాశుభకర్మములఫలము ననుభవింపవలసి వచ్చినపుడు జీవుఁడు పరాధీనుఁ డనియుఁ గ్రౌత్తకర్మముల నాచరించునపుడు స్వతంత్రుఁ డనియుఁ దెలిసికొనుము. అట్లేచించి చూడఁగాఁ గ్రౌత్తకర్మముల నాచరించునమయమునఁ గూడఁ బూర్వ జన్మవాసనయొక్క ప్రేరకత్వము లేకపోలేదు. అయినను బుగుషార్థము చేత నావాసనను జీవుఁడు జయింపఁజాలఁడు. పుగుషార్థము చేసినను నెప్పు డావాసన జయింప సాధ్యము గాదో అప్పు డది బలవంత మైనదని తెలిసికొని యధికపురుషార్థము సంపాదింపఁదగి యున్నది. అట్లు సంపాదించినచో నొకజన్మముచేతను గాని యనేకజన్మములచేతనుగాని యావాసనను జయింపవచ్చును. ఈ విషయమై:—

“శ్లో. జన్మాంతరచిరాభ్యస్తా రామ! సంసారవాసనా,  
సా చిరాభ్యసయోగేన వినా నశ్నీయతే క్వచిత్.”

అనఁగా:—ఓరామచంద్రా! సంసారవాసన యనునది యనేక జన్మములనుండి యభ్యస్తమై పరంపరగా వచ్చుచున్నది. కావునఁ జిర కాలము యోగాభ్యాసము చేసిననే కాని యెప్పు టికిని నది నశ్నీయించు నది కాదు. అని శ్రీరామచంద్రునితో వసిష్ఠభగవానులు చెప్పినట్లుగా

యోగవాసిష్టములో వాల్మీకిభగవానుడు ప్రాసీయున్నాడు. “శ్రు. ఏష శ్చ హ్యేన సాధు కర్తృ కారయతి” అనుశ్రుతిచే నీశ్వరుడు శుభాశుభ కర్తముల జేయించుచుండు నని చూపితిమే యది జీవుడు సంపాదించుకొన్న పూర్వజన్మ పాపన ననుసరించుటచేతనే యని తెలియదగును. అట్లే కానిచో నొకానొకజీవుని శుభకర్తములచే నూర్ధ్వలోకమును నొకానొకజీవుని నశుభకర్తములచే నధోలోకమును బొందించుపరమేశ్వరుడు విషము, డనియు, నిర్దయు, డనియు, జపనలసి నచ్చును. అట్లు చెప్పుట మంచిది కాదు. అవిషయము:—

“నూ. వైషమ్యవైర్భూత్యే న సాపేక్షత్వా త్తథాహి దర్శయతి.”

అనగా:—ఈశ్వరునియందు వైషమ్యము నిర్దయత్వము లేవు. ఎందుచేత ననగా నిశ్చరుడు, జీవుడు చేసికొన్న పూర్వజన్మ కర్తముల ననుసరించి ఫలము నొసంగుచుండును. ఈసంగతి శ్రుతిచూపించుచున్నది. అని బ్రహ్మమీమాంసలో న్యాయభగవానులవారు నూత్రించి యున్నారు. కావున, బూర్వజన్మ పాపనాశయము జీవుని ప్రయత్నమున కధీనమగుటంజేసి జీవునకు స్వాతంత్ర్యము గూడ సిద్ధించుచున్నది.

అన. ఈరీతిగా నీశ్వరాజ్ఞానుసరణపదముయొక్క యర్థము నైదు నూత్రములచే నిరూపించి యున్నది రెండవది యగు “అభ్యర్చన” పదమును వర్ణించుచున్నాడు:—

నూ. ధ్యధార్చనం న్యక్తావ్యక్తభేదాత్. ౮.

భా. న్యక్తము, అవ్యక్తము ననుభేదమువలన, బరమేశ్వరుని యర్చనము రెండువిధము లని జేలిసికోవలయును. న్యక్తము, అవ్యక్తము నని యీశ్వరునకు గడువిధము లగుస్వరూపము గలదు. ఈ సంగతి.

“శ్రు. జ్యే వావ బ్రహ్మణో నూపే మూర్తం వై వాఽమూర్తంచ.”

అనగా:—పరమేశ్వరునకు రెండురూపములు గలవు. అందొకటి మూర్తిమంతము. అదియే న్యక్తరూపము. రెండవది యమూర్తము. అదియే యవ్యక్తము. అని యజుర్వేదీయబృహదారణ్యకోపనిషత్తులో

జెప్పబడియున్నది. కావున నీశ్వరార్చనముగూడ రెండువిధములుగానే చేయవలయును.

అవ. “సరియే ముఖ్య మగుటవలన నవ్యక్తుఁ డగుపరమేశ్వరు నర్పించుటయే యుక్తము గాని యవాంతర మగ్గువ్యక్తార్చనచే నేమి లాభము?” అని శంక రాఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. క్రమేణారోహణం దుర్గమత్వాత్. ౯.

భా. వ్యక్తక్రమముచేతనే యూర్ధ్వమునకుఁ బోవుట కాలో చింపవలయును గాని క్రమము లేకుండ నీశ్వరు నర్పింప నభిలషింప రాదు. ఏమనఁగా, అవ్యక్త మగునీశ్వరరూపము తెలిసికొనుటకు సాధ్య ముగాదు. స్థూల (ముసలాగ్న) బుద్ధులు పరమేశ్వరునియవ్యక్తస్వరూపమును వేగముగాఁ దెలిసికోఁజాలరుగా! ఈసంగతి:—

“శ్రుత్సురస్య ధారా నిశితా దురత్యయా దుర్గం పథ స్తత్కవయోవదన్తి”

అనఁగా:—వాఁడి యగుమంగలికత్తిదారమీఁద నడుచుట యెట్లు కష్టమో అట్లే పరమేశ్వరునియవ్యక్తమార్గము దెలిసికొనుట గూడఁ గఠిన మైనది యని పండితులు చెప్పుచున్నారు. అని కఠోపనిషత్తులోఁ జెప్పబడి యున్నది. మఱియు:—

“శ్లో. కేశోఽధికతర స్తేషా మవ్యక్తాసక్తచేతసామ్,  
అవ్యక్తా హి గతి ర్దుఃఖం దేహవద్భి రవాప్యతే.”

అనఁగా:—ఏవురుఁడు తొలుతనే యవ్యక్తపరమేశ్వరు నా రాధింపఁదలచునో వానికి మిక్కిలి కష్టము సంభవించుచుండును. ఎందుచేత ననఁగా దేహధారు అవ్యక్తమార్గము నతిదుఃఖముచేతఁగాని పొందఁజాలరు. అని భగవద్గీతయందును జెప్పబడియున్నది. లోకమునందుఁ గూడ నున్న తమగుస్థానము క్రమముగానే యారోహింపఁబడుచుండుటను మనము ప్రత్యక్షముగాఁ జూచుచుజేయున్నారము. కావున వ్యక్తక్రమముచేతనే యీశ్వరు నర్పించుట యుక్తము.

అవ. “అటులేని యీశ్వరునకు వ్యక్తస్వరూప మేమున్నది?” యని తెలియఁదలఁచఁగా నీక్రిందినూత్రముచే జెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. నారాయణః ప్రమాణాత్. ౧౦.

భా. నారాయణుడు సంగా విష్ణుమూర్తియే యీశ్వరునివ్యక్తరూపమని తెలిసికొనుము. విష్ణుభగవానున కీశ్వరత్వమును బ్రతిపాదించు ప్రమాణములు శ్రుతిస్మృతిహాసపురాణాత్మకములు పెక్కులు (లవు. అవి యేవనఁగాః—

“శ్రు. నారాయణ ఏవేదగ్ం సర్వం యద్భూతం యచ్ఛ్రు  
భావ్యమ్, నిరంజనో నిర్వికల్పో నిరాభ్యాతః శుద్ధో  
దేవ ఏకో నారాయణో నద్వితీయో స్తి కశ్చిత్.”

అనఁగాః—భూతభవిష్యద్వర్తమానరూప మగునీజగత్తంతయు నారాయణరూపమే. ఆనారాయణుడు నిరంజనుడు, నిర్వికల్పుడు, నిరాభ్యాతుడు, శుద్ధస్వరూపుడు, కేవలుడు, స్వయంప్రకాశమానుడు నై యొప్పుచున్నాడు. తనకంటె రెండవవాఁ డొక్కఁడును లేడు. అని నారాయణోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. మఱియుః—

శ్లో. తత్ర యః పరమాత్మ హి స నిత్యం నిర్గుణః స్మృతః,  
స హి నారాయణో జ్ఞేయః సర్వాత్మ పురుషో హి సః,  
స ఈశో భగవాన్ దేవః సర్వభూతాత్మ భావనః.”

అనఁగాః—ఏపరమాత్ముడు నిత్యుడనియు నిర్గుణుడనియు జెప్పఁ బడుచున్నాఁడో అతఁడే నారాయణుడని తెలిసికోఁ దగును. ఆనారాయణుడు సర్వాత్మస్వరూపుఁ డగుపురుషుడు. ఆభగవానుడే సర్వప్రపంచమునకు నీశ్వరుడు. అతఁడే సర్వభూతములను బరిపాలించు వాడు. అని మహాభారతమోక్షధర్మపర్వమునందును జెప్పఁబడి యున్నది. ఇట్లనేక శ్రుతిస్మృతివాక్యములు నారాయణున కీశ్వరత్వరూపత్వమును బ్రతిపాదించుచున్నవి.

అవ. ఈకారణమునుబట్టి కూడ విష్ణున కీశ్వరత్వము తెలియవలయు నని యీముందుసూత్రముచే జెప్పుచున్నాఁడుః—

సూ. తద్ధర్మాన్వయా చ్చ. ౧౧.

భా. అవ్యక్తుఁ డగునాయీశ్వరునకు శ్రుతిస్మృతిహాసాదుల యందు జగత్కర్తృత్వము మొదలగునవియు సర్వజ్ఞత్వము సర్వశక్తి

త్వము మొదలగునవియు నగునేధర్మములు వినఁబడుచున్నవో అవి యన్నియు నారాయణునందే సమన్వయించుచున్నవి. ఈవిషయమై:—

“శ్రు. పురుషో హ వై నారాయణో ఒకామయత, ప్రజాః సృజే యేతి, నారాయణా త్ప్రాణో జాయతే, మనః సర్వేంద్రియాణి చ, ఖం వాయు ర్జ్యోతి రాషః పృథివీ విశ్వస్య ధారిణీ.”

అనఁగా:—నారాయణుఁ డనుపురుషుఁడు సృష్టికిఁ బూర్వము ‘జగద్రూప మైనప్రజను సృజించెదను’ అని యిచ్చుచుండెను. తరువాత నానారాయణునిసంకల్పమువలనఁ బ్రాణము మనస్సు సర్వేంద్రియములు, ఆకాశము, వాయువు, అగ్ని, జలము, సర్వజగత్తులను ధరించుభూమి యివి యన్నియుఁ బుట్టినవి. అనుశ్రుతివచనమును,

“శ్లో. అహం సర్వస్య ప్రభవో మత్తః సర్వం ప్రవర్తతే,  
వేదా ఒహం సమతీతాని వర్తమానాని చార్జున!”

అనఁగా:—ఓయర్జునా! నేనే సమస్తప్రపంచమునకును బుట్టుటకుఁ గారణము. నావలనే సర్వప్రపంచమును బ్రవర్తించుచున్నది. నేను భూత భవిష్య ద్వర్తమానములయందలిభూతముల నన్నింటిని నెఱుంగుదును. అనుగీతావచనమును బ్రమాణము. కావున వ్యక్తము, అవ్యక్తము ననుభవంతునిరెండుస్వరూపములలోనను సర్వధర్మములును సమానముగానే యున్నవి గనుక నారెంటికిని ఏకరూపత్వమే నిశ్చయింపఁదగి యున్నది.

అవ. “సరియే కాని శివుఁడు, శక్తి మొదలగువారికిఁ గూడ నీశ్వరత్వ మంతటను వినఁబడుచున్నది గదా! ఒక్క విష్ణునకే యీశ్వరత్వమును మీరు ప్రతిపాదించుచున్నారేల?” అని శంకింపఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. తన్మయత్వా చ్ఛివాదే ర్ష పృథక్త్వమ్. ౧౨.

భా. శివుఁడు, శక్తి మొదలగునీశ్వరవిగ్రహములకును విష్ణునకును భేదము లేదు. ఏమనఁగా, శివాదులు తన్మయములు, అనఁగా విష్ణుస్వరూపులే యివి కన్పట్టుచున్నారు. వ్యక్తిమాత్రమునకు భేద



మున్నను వారికిని విష్ణునకును భేదము చెప్పటకు వలనుపడదు. ఈ విషయమై:—

“శ్రు. స బ్రహ్మ స శివ సేస్త్రీ స్సోఽక్షరః పరమ స్స్వరాట్.”

అనగా:—అయీశ్వరుడే బ్రహ్మ, శివుడు, ఇంద్రుడు. అతడే యక్షుడును నందఱునను నెక్కువవాడును స్వతంత్రుడును. అని వేదవాక్యము.

“శ్లో. రుద్రో నారాయణ శ్చైవ సత్త్వ మేకం ద్విధా కృతమ్,  
లోకే చరతి కాస్తేయ! వృక్షిన్థం సర్వకర్తను.”

అనగా:—ఓధర్మరాజా! శివుడు, నారాయణుడును ఒక్కసత్త్వమే కాని రెండువిధములుగా విభజింపబడి జీవులకర్తములయొక్క వ్యవస్థకొఱకు లోకమునందు సంచరించుచున్నారు. అని భాగవతమోక్షధర్మపర్వము,

“శ్లో. య స్త్వాం వేత్తి సమాం వేత్తియ స్త్వామను స మామను,  
నావయో రంతరం కించి న్నా శే భూ ద్భృద్ధి రన్యథా.”

అనగా:—ఓశివా! ఎవడు నిన్నుఁ దెలిసికొనుచున్నాడో వాడు నన్నును తెలిసికొనుచున్నాడు. ఎవడు నిన్ను సేవించుచున్నాడో వాడు నన్నును సేవించుచున్నాడు. కనుక మనయిద్దఱకును లవలేకమైనను భేదములేదు. నీవు మహాకవిధముగాఁ దలంపకుము. అని యచ్చటనే రుద్రునిగూర్చి నారాయణమూర్తి చెప్పినవాక్యమును బ్రమాణము.

సూ. ఏకేన తదర్చనం వ్యాఖ్యాతమ్. ౧౩.

భా. పైనఁ జెప్పినరీతిగా విష్ణునకును శివుడు, శక్తి మొదలగు వారికిని భేదాభావమును బ్రతిపాదించి యుండుటవలన నాశివాదుల యర్చనగూడ నుపన్యసింపఁబడినట్టే యని తెలియఁదగును. అనగా నెట్లు విష్ణునియర్చనావిధి చూపఁబడినదో యట్లే వారివారియర్చనయు నని తెలిసికొనునది. ఏయేయపాసకున కేయేదేవతావిగ్రహమునం దిష్ట ముండునో ఆయాయపాసకుఁడు ముందు చెప్పఁబోరితిని విష్ణుని

వతేనే యాయాదేవతావిగ్రహము నారాధించుచుండవలయునని యభిప్రాయము.

అవ. “సరియే యిప్పుడు తాము చెప్పినసంగతి యంతయు బాగుగనే యున్నది కాని యంతటను వ్యాపకుఁడై చూపట్టునాపరమేశ్వరుఁ డొక్కవిష్ణునిశరీరమందే యేల యుండును” అని శంకింపఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాడు:—

సూ. వ్యాపకస్యా ప్యేకదేశభాక్త్వం తేజోవత్. ౧౪.

భా. పరమేశ్వరుఁ డంతటను సమానముగా వ్యాపకుఁడై యయి యున్నాఁడు. అయినను, ఆయన కొక్కశరీరమం దునికి సంభవింపవచ్చును. ఈవిషయమై దృష్టాంతమును జెప్పుచున్నాను. వినుము. ఎట్లు తేజోధాతువు చరాచరప్రపంచమునందలి యన్నిపదార్థములయందును నిండి యున్నను విశేషముగా సూర్యమండలమునం దున్నదై కన్నట్లు చున్నదో అట్లే పరమాత్ముఁడును అంతటను సమానరూపముగా నిండి యున్నను విశేషముగా విష్ణువృత్తియందే యుండును. అని తెలిసికొనుము.

అవ. “ఈశ్వరుఁడు కోరిక లన్నియు నెఱవేఱినవాఁడట గదా! అట్టివాఁడు విష్ణుశరీరము నేల ధరింపవలయును” అని శంకింపఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాడు:—

సూ. భువనవ్యవస్థార్థమ్. ౧౫

భా. తనచే సృజింపఁబడినపదునాలుగులోకములను వ్యవస్థ చేయుటకై పరమేశ్వరుఁడు విష్ణునియాకారమున నావిర్భవించుచుండును. ఏలయన బ్రహ్మాండములో నిమిడియున్న సకలజీవులకును వారివారిశుభాశుభరూప మైనకర్తృములకుఁ దగినట్లు ఫల మిచ్చుట మొదలైనవ్యవస్థ యేదియైన నాకారము ధరించిననే కాని లెస్సగా సంభవింపదు. మధుకైటభాదిరాక్షసులవధమూలముగాఁ జతురాననుఁడు మొదలగువారిని రక్షించుట యనుపని శరీరము లేకుండ నెట్లును గాఁజాలదు గదా! వస్తుతః; సంకల్పమాత్రముచేతనే పరమేశ్వరుఁ డన్నిపనులను నెఱవేర్చుఁగలఁడు. అయినను స్వతంత్రముగా లీలావిహారమునకుఁగా నాయూపను

లు విష్ణుశరీరమును ధరించియే చేయుచుండును. ఈనంగతి వేదవ్యాస భగవానులవారును:—

“నూ. లోకవత్తు లీలాకై వల్యమ్.”

అనఁగా:—ఎట్లు రాములు మొదలగు గొప్పవారు పూర్ణకాములయ్యును శేవలమును లీలకై విహరించుచుండురో యట్లే పరమేశ్వరుడును విలాసార్థమై విష్ణుశరీరములను ధరించి జగత్సృష్టినిసంహారములను జేయుచుండును. అని బ్రహ్మమీమాంసలో నూత్రించి యున్నారు.

అవ. పైనఁ జూపినదియే కాకుండ నిక నొక ప్రయోజనము గూడఁ గల దని యొక్కిది నూత్రముచే జెప్పచున్నాఁడు:—

నూ. ఉపాసకానుగ్రహార్థం చ. ౧౬.

భా. తన్ను నుపాసించుచుండెడివారియందలియనుగ్రహమును జూపుటకై కూడ నవ్యక్తుఁ డగుపరమాత్మనకు విష్ణుకారమును ధరించుట సంభవించుచున్నది. తనయొక్కస్వరూపమును ధ్యానించునభిలాష గలభక్తులకొఱకు “ఎట్లు నీరు శంఖము చక్రము మొదలగునవి హస్తములయందుఁ గలదియు, రత్నకీరీటముచే నలంకరింపఁబడినదియు, వనమాలచే భూషింపఁబడినదియు, నాలుగుబాహువులు గలదియు, పసపు పన్నెబట్ట గట్టుకొనుచుండునదియు, శరత్కాలమందలియాకాశముతో సమానమై నల్లఁగా వెలుఁగుచుండునదియు, మురుగులు కుండలములు మొదలగు నగలచే సొగసు గుల్కుచుండునదియు, అప్పుడు వికసించిన తామరపూవుతేకులతో నదిగా నొప్పుకన్నులుగలదియు, మందహాసముతో నుందరమైన పదనారవిందము గలదియు, మహామాయాస్వరూపిణియగు లక్ష్మీ వామభాగమున నుండునదియు, సర్వజ్ఞత్వము మొదలైన యనంతము లగుకల్యాణగుణముల కాశ్రయ మైనదియు నగునాస్వరూపమును వేగముగా ధ్యానమార్గమును బొందించి సంసారరూప మయిన బంధమునుండి శీఘ్రముగా విడుదల కాఁగలరు?” అని యవ్యక్తుఁడైనను విష్ణుసంబంధమైనవ్యక్తి నంగీకరించి ప్రకాశించుచుండును. ఏదియేని యాకారమును ధరింపకుండ నవ్యక్తుఁ డగుపరమాత్మనిస్వరూ

పము తత్ క్షణము ధ్యానమార్గమునకు రాజాలదు గదా! ఈనంగతి,  
“శ్లో. ఆకారవాం స్త్వం నియమా దుపాసోఽఽ,  
స వ స్త్వనాకార ముపైతి బుద్ధిః.”

అనఁగా:—ఓపరమేశ్వరా! నీవు నియమముగా నేదేని యాకార  
ము గలవాడ వయిననే యుపాసింపఁదగి యున్నావు. ఏమన, ఆకారము  
లేనివస్తువును బుద్ధి యెన్నటికిని గ్రహింపఁ జాలదుగా! అని సర్వదర్శన  
సంగ్రహమున శ్రీమాధవాచార్యులవారు వ్రాసియున్నారు.

అవ. “విష్ణునివ్యక్తులును అచ్చటచ్చట వేఱువేఱుగా నున్నట్లు  
వినఁబడుచున్నది. ఎట్లనఁగా:—వైకుంఠలోకములో నున్నది యొకటి.  
క్షీరసముద్రముమధ్య నున్న శ్వేతద్వీపములో వెలుఁగుచున్న దొకటి.  
పాతాళలోకమున నున్న శేషనాగునిశరీరమునందు శయనించియున్నది  
యొకటి. గోలోకములో విలాసముల ననుభవించుచున్నది కొకటి.  
ఈరీతిగా నున్నవి గదా! అందుఁ బరమేశ్వరునిశరీర మేది?” అని శంకిం  
పఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాడు:—

సూ. స్థానభేదే ౭ ప్యేకత్వ మభిన్నత్వా ద్యోగివత్. ౧౭.

భా. వైకుంఠము, శ్వేతద్వీపము మొదలైన స్థానములకు భేద  
మున్నను భగవంతునివ్యక్తు లన్నియుఁ బరస్పరమును భేదములేమిం  
జేసి యొక్కటి యనియే నిశ్చయింపవలయును. కేవలమును నుపాసకుల  
యానుకూల్యమునకై వ్యక్తిభేదము తోచుచున్నది. అంతమాత్రమున  
నావ్యక్తులకు భిన్నత్వము సంభవింపదు. అందువిషయమై యీదృష్టాం  
తము వినుము. ఎట్లు యోగి యోగబలముతోఁ గూడినవాడై సంకల్ప  
మాత్రముచేతనే యనేకము లగుశరీరములను నిర్మించుకొని వేఱువేఱు  
కార్యములను జేయుచుండునో? ఈవిషయమై:—

“శ్లో. ఆత్మనాం చ సహస్రాణి బహూని భరతర్షభ!

యోగీ కుర్యా ద్బలం ప్రాప్య తై శ్చ సర్వై ర్నహీం చశేత్.  
ప్రాప్నుయా ద్విషయాన్ తై శ్చిత్రై శ్చిదుగ్రం తపశ్చశేత్.  
సంహరే చ్చ పున స్తాత! నూర్య స్తేజోగుణా నివ.”

అనఁగా:—భరతవంశపు వారిలో శ్రేష్ఠుడ వగు నోధర్మరాజా!

యోగియోగబలము నవలంబించి తనశరీరము లనేకములుగాఁ జేయును. ఆశరీరములన్నిటితోడను భూమియందు సంచరించుచుండును. వానిలోఁ గొన్నింటిచేతను విషయముల ననుభవించుచుండును. మఱికొన్నిశరీరములచేత నుగ్రమైన తపస్సు చేయుచుండును. తరువాత నెట్లు సూర్యభగవానుఁడు సాయంకాలమునఁ దనశరీరములను సంకోచించుకొనుచుండునో యట్లే యోగియుఁ దనశరీరముల నన్నింటిని సంకోచించుకొనుచుండును. అని మహాభారతములోనిశాంతిపర్వపు మోక్షధర్మపర్వములో ధర్మరాజునుగూర్చి భీష్మాచార్యులు చెప్పినట్లుగా మనవ్యాసభగవానులవారు వ్రాసియున్నారు. అట్లే పరమేశ్వరుఁడును మాయచేతను వేఱువేఱువ్యక్తులు గలవాఁడై వేఱువేఱుచోటుల నున్నట్లు కన్పట్టుచుండును. కాని యావ్యక్తులకు లవలేశమును భేదము లేదు. అవి యన్నియు నతనిసంకల్పముచేతనే నిర్మింపఁబడినవి యని తెలిసికొనుము.

అవ. “సరియే విష్ణుసంబంధ మైనవ్యక్తులకుఁ బరస్పరమును భేదము లేకపోయినఁ బోవుఁగాక. కాని యావ్యక్తులలో నేవ్యక్తి ముఖ్యమైనది.” అని శైలియఁగోరినపుడు నిర్ణయమును జెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. వైకుంఠాకాశః పూర్వత్వాత్. ౧౮

భా. ఇదివఱకుఁ జెప్పఁబడినభగవంతునివ్యక్తు లన్నింటికిని సర్వజ్ఞత్వము మొదలగు గుణము లన్నియు సమానమే యయినను వైకుంఠము నలంకరించుభగవానునివ్యక్తి నే యావ్యక్తు లన్నింటిలో ముఖ్యముగా నారాధించవలయును. ఏమనః—వైకుంఠలోకమునం దున్న భగవంతునిస్వరూపము మిగిలినస్వరూపములకన్నఁ బూర్వమే యనఁగా ననాదికాలమునుండియు నావిర్భావమును బొంది యొప్పుచున్నది. ఈవిషయమై:—

“శ్లో. బ్రహ్మణ స్సదనా దూర్ధ్వం త ద్విష్ణోః పరమం పదమ్.”

అనఁగా:—బ్రహ్మలోకముకంటఁ బైఁగా నావిష్ణుభగవానుని దివ్యపద మున్నది. అని భారతము ప్రమాణము. సృష్టియొక్క క్రమమునందుఁ గూడ సూర్ధ్వలోకములు ముందుగాను దరువాత నధోలోకములును సృజింపఁబడినట్లు:—

“శ్రు. ఊర్ధ్వమూలోఁ ౭వాక్ శాఖ ఏషోఁ ౭శ్వత్థ స్సనాతనః.”

అనఁగా:—ఈపరిదృశ్యమాన మైనజగద్రూప మగునశ్వత్థవృక్షము చాలకాలమునుండి యున్నది. దీనిమొదలు మీఁదికిని కొమ్మలు క్రింద కును నున్నవి. అని యజుర్వేదీయకతోపనిషద్వాక్యము చెప్పుచున్నది. కావున భూమండలాంతర్గత మైనశ్వేతద్వీపము, పాతాళలోకమం దున్న నాగలోకము వైకుంఠలోకమును నిర్మించినవెనుకనే నిర్మింపబడిన వని యొప్పుక తప్పదు. కాఁగా నారెండులోకములయం నున్న భగవంతుని స్వరూపములు కూడ వైకుంఠమం దున్న భగవంతునిస్వరూపముకన్న వెనుకనే యావిర్భావమును బొందిన వని చెప్పుటయే యొప్పును. గోలోకముగూడ స్వర్గముకంటె మీఁద నున్నదియే కనుక వైకుంఠలోకము తరువాతిదియే యనఁదగును. ఈవిషయమై:—

“శ్లో. త్రయాణా మపి లోకానా ముపరిష్ఠా ని వత్స్యసి,  
మత్ప్రసాదా చ్చ విఖ్యాతో గోలోకః స భవిష్యతి. ”

అనఁగా:—ఓనురభీ! నిన్ను మూఁడులోకములకును మీఁదను నివసింపఁగలవు. నాయనుగ్రహమువలన నీవు నివసించి యుండుస్థానము నకు గోలోక మనుపేరు ప్రసిద్ధము కాఁగలను. అని మహాభారతమం దలి యానుశాసనికపర్వమున నురభినిగూర్చి బ్రహ్మ చెప్పిన ట్టున్న వాక్యము ప్రమాణము. మఱియు నందే భగీరథ ప్రసంగసందర్భమున:—

“శ్లో. అతీత్య నురలోకం చ గవాం లోకం చ భారత !

ఋషిలోకం చ సోఁ ౭గచ్ఛ ద్భగీరథ ఇతి శ్రుతమ్. ”

అనఁగా:—ధర్మరాజా! ఆభగీరథుఁడు స్వర్గలోకమును, గోలోకమును, ఋషిలోకమును దాటి బ్రహ్మలోకమునకు వెళ్లే నని విన వచ్చుచున్నది. అను భీష్మచార్యుల వాక్యమునుబట్టి కూడ గోలోకము స్వర్గముకన్నఁ బైఁగా నున్న దనియు దానికన్నను బైఁగా మఱికొన్ని లోకము లున్న వనియుఁ దెలియఁదగును. కావున గోలోకమందలిభగవత్స్వరూపముగూడ వైకుంఠమందలి భగత్స్వరూపములకంటె వెనుకనే యావిర్భావము నొందినది యని చెప్పుటయే యుక్తముగదా! గర్గసంహిత మొదలగు గ్రంథములయందు గోలోకము వైకుంఠముకంటెఁ

బైఁగా నున్నట్లు చెప్పబడి యున్నది కాని యది కేవలమును గృష్ణావతారమాహాత్మ్యమును విశేషించి తెలుపుచుచేయుటకే యట్లు వర్ణింపబడియున్న దని తెలిసికొవలయును. ఏమనఁగా:—అంశావతార మెప్పుడును అంశభూతస్వరూపముకంటె బది గాఁజాలదు గదా! కృష్ణుడంశావతార మైనట్లు:—

“శ్లో. మూలస్థాయీ మహాదేహా భగవాన్ స్వీన తేజసా,  
తత్తస్థః సృజతి తాన్ భావాన్ నానారూపాన్ మహామనాః,  
తురీయాంధో తస్యేనుగ విద్ధి కేశన మచ్యుతమ్.”

అనఁగా:—ఓధర్మరాజా! చరాచరప్రపంచమున కంతకును మూలభూత మైననైకుతలొకమునకు దుండెడివాఁడను, దేవతలందఱులొనను శ్రేష్ఠుఁడును నగువిష్ణుభగవానుఁడు, తనతేజస్సుచేతను వైకుంఠమున దుండియే నానార్థకారములగు నాయాపదార్థములను సృజించుచుండును. మహాత్ముఁ డగునతనియొనిమిదవయంశమువలన నీకృష్ణుఁ డావిర్భవించె నని తెలిసికొనుము. అని భారతమోక్షధర్మపర్వములోని భీష్మాచార్యులవాక్యమువలన స్పష్టమగుచున్నది.

అవ. “సరియే కాని చతుర్భుజాద్యాకారముతోను నీలాదివర్ణముతోను గూడి యుండుటవలన విష్ణుశరీరముకూడ మనశరీరమువలెనే పంచభూతములవికార మైన దెందులకుఁ గాకుండును?” అని శంకింపఁ

గా నీక్రిందినూత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. స పంచభూతిశిం మాయానూత్రత్వాత్. ౧౯.

భా. చతుర్భుజాద్యాకారము నీలాదివర్ణము గలది యయినను విష్ణుభగవానునిశరీరము మనశరీరమువలెనే పంచమహాభూతములవలన గలిగిన దని చెప్పరాదు. ఏమనఁ:—అది కేవలమును మాయవలన బరమేశ్వరునియొచ్చుచేతనే యట్లు నిర్మింపబడినది. ఈశ్వరుఁడు సత్యసంకల్పుడు గనుక సేకాలమం దెట్టియొచ్చు గలుగునో ఆకాలమందట్టిరూప మావిర్భవించుచుండును. దానికీ బృథివి మొదలైన భూతములసాయ మక్కఱలేదు. ఈ విషయమై:—

“శ్లో. మాయా హ్యేషా మయా సృష్టా య న్తాం పశ్యసి నారద!  
సర్వభూతగుణై ర్యుక్తం నైవం త్వం జ్ఞాతు మర్హసి.”

అనఁగా:—ఓనారదా! ఇప్పుడు నీవు చూచుచున్న నానాప్రకార మగురూపమును నేనే కేవలమును మాయా నవలంబించి సృజించితిని. కావున నీ వీశరీరమును పంచభూతవికార మైనదానినిగాఁ దలంపకుము. అని కృష్ణభగవానుఁడు శేవతదీపములోఁ దనవిశ్వరూపమును జూపించినపిదప నారదునిగూర్చి చెప్పిన ట్లున్న భారతమోక్షధర్మపర్వములోని వాక్యమే ప్రమాణము. నరసింహాదిరూపములయొ దీనంగతి (పంచభూతములసాయ మక్కఱ లేకుండఁగనే కేవలమును సంకల్పమాత్రముచేతనే నరసింహాదిరూపములు ప్రకట మగుచుండుట) ప్రసిద్ధమే యయి యున్నది. కావున విష్ణుభగవానునిశరీరము కేవలమును సత్తామాత్రమే యని తెలియవలయును.

అవ. ఇట్లు పైనఁ జెప్పఁబడినరీతిగాఁ బరమేశ్వరునివ్యక్తస్వరూపమును నిరూపించి యిటుపై దాని నర్పించుప్రకారమును వర్ణించుచున్నాఁడు:—

నూ. బహి రంత స్తదర్శనమ్. ౨౦.

భా. వ్యక్తస్వరూపుఁ డగునావిష్ణుభగవానునియర్చనము రెండువిధములు. అందు మొదటిది బాహ్యార్చనము. రెండవది యంతరార్చనము. ఆరెంటిలో నొకటిగాని రెండింటిని గాని తమతమయధికారము ననుసరించి చేయఁదగును.

అవ. ఇట్లు సామాన్యముగా నర్చన రెండువిధము లని చెప్పి యిప్పుడధికారభేదమునుబట్టి యారెంటిలో విశేషమును జూపుచున్నాఁడు:—

నూ. బాహ్యం గృహీణా మస్థిరచి త్తత్వాత్. ౨౧.

భా. దారాపుత్రాదలతోఁ గూడి గృహస్థాశ్రమసుఖముల ననుభవించు గృహస్థులచిత్త మెప్పుడును గుటుంబపోషణాదిభారముచేతను శౌతస్తార్థకర్తములయందుఁ గలయధికారమువలని భారముచేతను దఱుచుగాఁ బడింపఁబడుచు నుండక తీరదు గనుక గృహస్థాశ్రమమందుండువారికిఁ జిత్తస్థైర్యము కలలోనివార్తయే యగుచుండును. కా



పున వారిచిత్త మేకాగ్రముగా నుండను. వారంతర్ముఖ మైనమనస్సు చేతను బాగుగా నీశ్వరుని నారాధింపఁజాలరు. కనుకఁ జిత్తస్థైర్యము లేనివారు బాహ్యార్చనయే చేయుచుండవలయును. సూత్రములో 'ఏవ' కారము లేదు గనుక ననుకూలపడినయెడల గృహస్థులుగూడ మానసపూజ చేయవచ్చు నని యనుజ్ఞ సుచ్చిన ట్లగపడుచున్నది.

అవ. పైనఁ జూపిన బాహ్యార్చన మే ప్రకారముగాఁ జేయవలె నో చెప్పవలయు నని యడుగఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. ప్రతిమాయాం సౌకర్యాత్. ౨౨.

భా. ఒకానొకయాధారమందుఁ బూజ మకరము గనుకఁ బ్రతిమయందే బాహ్యార్చన మానరించుచుండవలయును. ఆధారము లేకుండ నాధేయ మగుచేవలె కావాహనము మొదలైనవి చేయుటకు వీలు కాదు గదా! కావునఁ దమతమసుష్టదైనముయొక్క స్వరూపమును బాహ్యమూర్తియందనుచి పూజించుటయే ముఖ్యకర్తవ్యము.

అవ. బాహ్యార్చనమున కిదియే కారణముగాక యింకొక కారణమునుగూడఁ జెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. శిష్టపరిగ్రహో చ్చ. ౨౩.

భా. శిష్ట లవలంబించి యుండుటంబట్టి కూడఁ బ్రతిమయందే పూజించుట యుక్తము. శిష్ట లగుపూర్వచార్యులు మహర్షులునుగూడఁ దఱచుగా నంతటను బ్రతిమలయందే యీశ్వరుని బూజించువిధానమును రచించియున్నారు. మఱియు శిష్టలగు శ్రీరాముఁడు, మార్కం డేయుఁడు, ధర్మరాజు, మొదలుగాఁగల నేయేమాహాత్ములు భగవంతుని బూజించిరో వారందఱును దఱచుగాఁ బ్రతిమలయందే పూజించుచు వచ్చి రని భారతము మొదలైనయితీహాసములయందు స్పష్టముగా నుండుటయేకాక రామేశ్వరము, శ్రీరంగము, కేదారము, బదరికాశ్రమము మొదలగుపుణ్యస్థలములుగూడ నిశ్చయపఱుచుచున్నవి. కావున శిష్టలసంప్రదాయమువలన నప్పటికిని బ్రతిమలయందే యీశ్వరుని బూజించుచుండవలయును.

అవ. “ఈశ్వరుని ప్రతిమ యెటువంటిది చేయవలయును.” అని తెలిసికోఁగోరఁగా నీక్రిందిసూత్రములచే జెప్పఁచున్నాఁడు:—

సూ. తన్నిష్పత్తి రాగమాత్. ౨౪.

భా. ఆప్రతిమానిర్మాణము శాస్త్రమువలనఁ దెలిసికోఁదగును. శ్రుతులు, స్మృతులు, ఇతిహాసములు, పురాణములు మొదలగు గ్రంథములందు విష్ణుభగవానుని స్వరూప మేరీతిగా వర్ణింపఁబడి యున్నదో అటువంటియాకారముగల మూర్తి నే యగ్భక్తుఁడు సంపాదించుకోవలయును. శిలామయముగాని లోహమయముగాని చిత్రమయముగాని వీనిలో నేడియైన నొక ప్రతిమయందుఁ గాని సాలగ్రావవిగ్రహమునందుఁ గాని సర్వవ్యాపకుఁ డైనవిష్ణుభగవాను నావహింపఁ జేసి శాస్త్రోక్తవిధిగాఁ బుష్పచందనాద్యవచారవిశేషములచే నత్యాదరముగా నర్చన చేయవలయు నని యర్థము. మఱియు,

సూ. సాత్త్వికై స్తత్ప్రియత్వాత్. ౨౫.

భా. పెరుగు, పాలు, నేలు, క్షీరాన్నము మొదలగు సత్త్వగుణప్రధానము లైనద్రవ్యములచేతనే భగవంతుని బూజింపవలయును గాని యొకప్పుడును మాంసము మొదలగు రజోగుణప్రధానము లగు ద్రవ్యములచేతనుగాని, మద్యము మొదలగు తమోగుణప్రధానము లగు ద్రవ్యములచేతను గాని పూజింపరాదు. సత్త్వగుణమును వృద్ధిసేయు పదార్థములే యాభగవంతున కిష్టమైన నని భాగుగా నెఱుఁగఁదగును. కావున నాయనపూజ సాత్త్వికపదార్థములచేతనే చేయుట యుక్తము గదా! ఇదియును గాక,

సూ. మంత్రపూర్వకం విశేషత్వాత్. ౨౬.

భా. ప్రతిమయం దావాహనము మొదలగున వన్నియు మంత్రపూర్వకముగానే చేయవలయును. మంత్రయుక్తముగాఁ జేసినపూజయే కదా విశేషముగా ఫలము నిచ్చునది యగుచున్నది. ఈ విషయమై:—

“శ్రు. యదేవ విద్యయా కరోతి శ్రద్ధయోపనిషదా  
తనేవ వీర్యవత్తరం భవతి.”

అనఁగా:—పురుషుఁ డేకర్మమును విద్య, శ్రద్ధ, శాస్త్రము ననువాని ననుసరించి చేయునో ఆకర్మమే అధికమైన ఫలమును గలిగించునది యగుచుండును. అని సామవేదములోని ఛాందోగ్యోపనిషద్వాక్యము ప్రమాణ మున్నది. వేదమంత్రములను గాని స్మారకమంత్రములనుగాని పూజ కువయోగింపవచ్చును. నూత్రములో 'ఏవ' కారము లేదు గనుక మంత్రము లేకుండఁ గేవలమును భావనామాత్రముననే పూజించినను యథోక్త మైనఫలము నిచ్చు నని నూచింపఁబడినది. కావున సమంత్రకముగాఁ గాని యమంత్రకముగాఁ గాని శ్రద్ధాభక్తులతోఁ జేసినభగవదారాధనము తప్పక ఫలము నిచ్చు నని తెలియవలయును. మఱియు,

సూ. మూర్తిమతో ౨.నుసంధానం న తన్మాత్రమ్. ౨౭

భా. మూర్తిని బూజించుకాలమునం దామూర్తి యేయీశ్వరునివిగ్రహమో ఆమూర్తి గలచేతనుఁ డగుభగవంతునిస్వరూపము నావిగ్రహమం దనుసంధానము చేయవలయును. ఏల యనఁగా:—శిలాలోహాదిమాత్ర మగుజడపదార్థము పరమేశ్వరునిస్వరూపము గాఁ జాలదు. ఈశ్వరస్వరూపము నచ్చిదానందమాత్ర మని కదా శాస్త్రములలోఁ బ్రసిద్ధమై యున్నది. మూర్తియో కేవలమును తమయిష్ట దేవతయొక్క స్వరూపాకారములను దెలుపుటకు మాత్రమే యుపయోగించుచున్నది. ముఖ్యముమాత్ర మామూర్తియందు మూర్తిమంతుఁ డగుభగవంతునిచిత్రనమే విశేషముగా ఫల మిచ్చునది యగుచున్నది యని తెలియవలయును. కావునఁ గేవలమును మూర్తిని సిద్ధము చేయువిషయముననే పట్టుదల యుండరాదు.

అన. “మూర్తిమంతుఁ డగుచేతనుని పూజించుటయే ముఖ్యమైనయెడల నిక వ్యర్థముగా మూర్తిని సంపాదించువిషయమై యేల ప్రయాసపడవలయును?” అనుశంకకు సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:-

సూ. ద్వారభూతత్వాత్తు నానర్థక్యమ్. ౨౮

భా. నూత్రములోని 'తు' శబ్దముచే శంకను వారించుచున్నాఁడు. ఆలోచింపఁగా మూర్తిమంతుఁ డగుచేతనుని పూజించుటయే

ప్రధానము. అయినను మూర్తిస్థాపనము వ్యర్థము గాదు. ఏల యన, మూర్తి మంత్రనిపూజవిషయమై మూర్తియేకదా ద్వారము. ఆధారము లేకుండ నాధేయ మగుభగవంతునియావాహనము మొదలగునది సుకర మెప్పుడును గాదు గా! తాము పూజింపఁదగిత దేవతయొక్క స్వరూపాకారములజ్ఞానము మూర్తి లేకుండ నందఱకును గలుగదు. కావునఁ దమతమయిష్టదైవమునకు మూర్తి ద్వారముననే పూజ చేయవలయును.

అవ, ఇట్లు బాహ్యార్చనాధికారమును, బాహ్యార్చనాప్రకారమును నిరూపించి యిపు డాంతరార్చనను వర్ణింపఁబోవుచు ముందుగాఁ దదధికారమును జూపుచున్నాఁడు:—

సూ. యోగినాం మానసం ముఖ్యత్వాత్. ౨౯

భా. యోగు లనఁగాఁ జిత్తవృత్తినిరోధము గలిగి విరక్తిని బొంది సర్వసంగపరిత్యాగము చేసికొన్న మహానుభావులు. అట్టివారు మానసపూజయే చేయవలె నని విధింపఁబడుచున్నది. విశేష మైనఫలమునకుఁ గారణ మగుటవలన వారి కదియే ముఖ్యమైనది. ఈవిషయమై,

“యే చైతే మైత్ర్యాదయో ధ్యానినాం విహారాస్తే బాహ్య సాధననిరగుహత్తానః ప్రకృష్టం ధర్మ మభినిర్వర్తయన్తి.”

అనఁగా:—యోగులకు మైత్రి, కరుణ, శమము, దమము, మొదలగునేయేవిహారములు గలవై, అవి బాహ్యసాధనముల నపేక్షింపకుండఁగనే యుత్తమధర్మమును గలిగించుచుండును. అని వ్యాసభగవానులవారి యోగభాష్యము ప్రమాణ మున్నది. సర్వసంగపరిత్యాగము చేసికొన్నవారికి బాహ్యపకరణసంపాదన పరిశ్రమహేతువు గనుకను, మానసపూజ విశేషమైన ఫలమును గలిగించునది గనుకను యోగులచేతను ఆధ్యంతరమైన యీశ్వరపూజయే చేయఁదగినది యని యభిప్రాయము. సూత్రములో ‘ఏన’ కారము లేదుగనుక నొకప్పుడు నిమిత్తవశమునబట్టి యోగులు బాహ్యార్చనమునుగూడఁ జేయవచ్చు నని యనుజ్ఞ యీయఁబడుచున్నది.

అవ. అట్లేని యిటువంటిమానసికపూజ యే ప్రకారముగాఁ జేయఁదగియున్నది? అని తెలిసికొనఁ గోరఁగాఁ జెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. కాయే పీఠచింతనం తద్విధానాత్. ౩౦

భా. పరమేశ్వరునకు మానసపూజ చేయునభిలాష గలవాడు ముందుగాఁ దనశరీరమునందు దేవత నివసించుటకై పీఠమును జింతన చేయవలయును. ఏమనఁగా, ఇష్టదేవతను బూజించునమయమునఁ బీఠమును జింతనచేయవలయు నని తంత్రశాస్త్రములలో పిఠానము కనఁబడుచున్నది. ఈవిషయమై మంత్రమహిమాదధి యనుగ్రంథములో నిట్లు చెప్పఁబడి యున్నది:—

“శ్లో. మండుక శ్చాఫ కాలాగ్నిరుద్ర ఆధారశక్తియక్,  
కూర్తో ధరా సుధాసింధుః శ్వేతద్వీపం సురాంఘ్రిపాః.  
మణిహర్త్యం హేమపీఠం ధర్తో జ్ఞానం విరాగతా,  
ఐశ్వర్యం ధర్తృపూర్వాస్తు చత్వారస్తే నబాదికాః,  
ధర్తృదయః స్మృతాః పాదాః పీఠగాత్రాణి చాపరీ.”

అనఁగా:—ముందుగా మూలాధారచక్రమందు మండుకచింతన చేయవలయును. దానిమీఁదను గాలాగ్నిరుద్రుని జింతనసేయవలెను. దానితోఁగూడ నాధారశక్తిని, దానిపయిని గూర్తమును, దానిమీఁదను భూమిని, దానిపై నమృతమహాసముద్రమును జింతనచేసి తన్మధ్యమందు శ్వేతద్వీపమును జింతనసేయవలెను. ఆశ్వేతద్వీపములోఁ గల్పవృక్షములవనముయొక్క మధ్యప్రదేశమునందు మణివికార మయిన మందిరమును జింతనసేయవలెను. మఱియు నామణిమందిరమధ్యమున నవరత్నఖచితమైన స్వర్ణమయమైన సింహాసనమును జింతింపవలయును. తరువాతను ధర్తము, జ్ఞానము, వైరాగ్యము, ఐశ్వర్యము ననుసీనాలు గింటిని పైని జెప్పినసింహాసనమునకు నబాదికములనుగాఁ జింతనచేయవలెను. ధర్తము మొదలగు నాలుగును సింహాసనముయొక్క పాదములు. మిగిలినవి పీఠమున కవయవములు. ఈప్రకారముగా మూలాధార(గుదస్థాన)ము మొదలుకొని హృత్స్పర్శమువఱకును దనశరీరమందు సింహాసనమును భావనసేయవలయును. ఇత్యాదిశ్లోకములచేఁ బీఠరచనాప్రకారము వర్ణింపఁబడియున్నది. కాని యిచ్చుట నింతమాత్రమే యుపయోగించునది యగుటంబట్టి యాప్రకరణ మంతయు నుపన్యసింపఁబడలేదు.

అవ. పైని జెప్పిన ప్రకారముగాఁ బీతమును జింతనచేసి తరువాత నేమి చేయవలయునో దానిని జెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. తస్మి న్నావ ర్తనక్రమేణ దేవస్య. ౩౧

భా. అటువంటిబంగారువికారమైనసింహాసనముపైని దమతమ యిష్టదేవతయొక్క విగ్రహమును ఆవ ర్తనక్రమముగాఁ జింతనసేయవలయును. అనఁగా:—పాదతలముమొదలుకొని శిరస్సువఱకుమీఁదకును క్రమముగా వేటుగా దేవునియవయవములు చింతనసేయవలయును. మరల శిరస్సుమొదలుకొని పాదతలమువఱకును గ్రిందకును గ్రమముగా వేటుగా దేవునియవయవములను జింతనసేయవలయును. ఈ ప్రకారముగా మాటిమాటికిని ఆవ ర్తన సేయవలయు నని యర్థము. తరువాతను:—

సూ. మానసోపచారై రై కాగ్ర్యత్. ౩౨

భా. ఈ ప్రకారముగా స్వశరీరమందు పీతముపై నున్నట్టుగా భగవంతునిస్వరూపమును భావన చేసి మనస్సుచేతను గల్పింపఁబడినటువంటి గంధపుష్పఘాటదీపనై వేద్యా ద్యుపచారములచేతను ఆభగవంతునకు యథాక్రమముగాఁ బూజసేయవలయును, ఎందుకనఁగా:—ఆ ప్రకారముగా అంతరార్చనమందు మానసోపచారములచేఁ బూజ చేసినపుడు ఘనకుఁ జిత్రైకాగ్ర్యము గలుగుచున్నది. భాష్యాపకరణములను సంపాదించునాసక్తి గలవానిచిత్త మెన్నటికినేని యేకాగ్రత గలది గాఁజాలదు. కావున యోగులు మానసోపచారములచేతనే యీశ్వరుని బూజించుచుండఁ దగుదురు.

అవ. కల్పనామాత్రము లైనగంధపుష్పాద్యుపచారములచే నీశ్వరుని కేమాత్రపుసంశోషము గలిగెడిని; అని శంక రాఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. భావగ్రాహిత్యా న్న ద్రవ్యాపేక్షా. ౩౩

భా. మానసపూజకు బాహ్యద్రవ్యములగు గంధపుష్పాదులయ పేక్ష లేదు. ఎందుచేత? ననఁగా:—పరమేశ్వరుఁడు పూజచేయుపురు

మనియొక్క భావమునే గ్రహించును గాని పదార్థములను గ్రహించు వాడు గాఁడు. సమస్తబ్రహ్మాండములలో నున్న పదార్థముల నన్నింటిని సృజించుటకుఁ గారణభూతుడైన యీశ్వరునకు లోకు లర్పించిన తుచ్ఛపదార్థము లేమాత్రపునంతయున్నది గలిసింపఁగలవో తామే యోజించుకొందురు గాక. మరియు బాహ్యర్పణయందైనను శ్రద్ధతోఁ గూడిన భావముచేత నర్పింపఁ బడిన నైవేద్యాదికమునే యీశ్వరుఁ డంగీకరించును గాని “అశ్రద్ధపితౄణాం కేతాంతర్పయామి” అనుసామెతగా నేదోరీతిని జేసిన పూజ సంగీకరింపఁ డని ముమ్మాటికిని దెలిసికొందురు గాక. యీసంగతి నేను జెప్పుటయే కాదు. శ్రీకృష్ణభగవానుఁడే :—  
 “శ్లో. పత్రం పుష్పం ఫలం తోయం యో మే భక్త్యా ప్రయచ్ఛతి  
 తదహం భక్తుపహిత మశ్నామి ప్రయతాత్మనః.”

తా. అనఁగా నోయస్తునా! యేవురుమఁడు భక్తిపూర్వకముగా పత్రమును గాని, పుష్పమును గాని, ఫలమును గాని, జలమును గాని నాకు సమర్పించుచున్నాఁడు” స్త్రీతిపూర్వకముగా నిచ్చినదానినే నేను స్థిరమైన భావముచే గ్రహించుచున్నాను. అని గీతలలోఁ జెప్పుకొని యున్నాఁడు. కావున సతరార్పణమందు మానసోపచారములచేతనే భగవంతునకు శ్రద్ధగా నర్పణ చేయవలయు నని యర్థము.

అన. ఇప్పుడు బాహ్య మనియు నాభ్యంతర మనియు రెండువిధములుగా విభజించి వర్ణింపఁబడిన పూజావిధి యొక్క భగవంతుని స్వరూపమాత్రమునకా లేక పరివారమునకుఁగూడనా యని శంకింపఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు :—

సూ. త తోషకరణ మాగమాత్. ౩౪

భా. ఆపూజ తోషకరణముగానే అనఁగా సమస్తమైన పరివారముతోఁ గూడిన భగవంతుని స్వరూపమునకే చేయవలయును. ఎందుచేత ననఁగా సీసంగతి యాగమ మనఁగా శాస్త్రముయొక్క ప్రామాణ్యమువలనఁ దెలియుచున్నది. ఎట్లనఁగా :—

“ఏతాః రామస్యాంగాః పూజయేత్, అంగా నివనా  
 రామో విఘ్నకరో భవతి”

అనఁగా :— శ్రీహనుమత్పీఠాలక్షణాది పరివారసహితముగానే రాముని పూజింపవలయును. అంగములను బూజింపకుండ రాముని బూజించినను విఘ్నము చేయకమానఁడు. అని యథర్వవేదములొని రామోపనిషత్తునందును,

“శ్లో. యస్య దేవస్య యద్రూపం యథాభూషణవాహనమ్,  
తద్రూపం తు తథా ధ్యాయే ద్యోగీ సుస్థిరమానసః.”

అనఁగా నేదేవత కేరీతిగా రూప ముండునో యెటువంటి నగలుండునో యెట్టివాహన ముండునో యట్లే స్థిరమైన మనస్సుచే యోగి ధ్యానము సేయవలయును. అని ఘేరండసంహితయందును జెప్పఁబడియున్నది. కావునఁ దంత్రగ్రంథములయందుఁ జెప్పఁబడిన ప్రకారముగా సర్వాంగములతోఁగూడిన భగవంతుని స్వరూపమునకే పూజసేయవలయును గాని యొక్క స్వరూపమునకు మాత్రమే కాదని జెలిసికొందగును. మఱియు :—

సూ. తద్గుణానుస్మరణం చ. ౩౧

భా. అర్చనసమయమందు సర్వజ్ఞత్వము, సర్వశక్తిత్వము మొదలగునవి గాని, వీలావిహారాదినిమిత్తజములైన రాక్షససంహారము, భూభారహరణము, మొదలగునవిగాని శ్రుతిస్మృతిహింసపురాణములయందుఁ బ్రసిద్ధములైన యాపరమేశ్వరుని గుణము లేవేవి గలవోవానిని ప్రతిక్షణమును స్మరించుచుండవలయును. పూజాసమయమందు భగవత్స్వరూపమందును తద్గుణములయందుననే మనస్సును బాగుగా నుంచవలయును గాని యితరమైనచోటునకుఁ జలింప నీయరాదు.

అవ. ఈప్రకారముగాఁ బరమేశ్వరుని గుణములను స్మరించు పురుషునకు భక్తి యుద్ద్రేకించినపు డేమి కలుగునో చెప్పుచున్నాఁడు :—

సూ. ఆలింగనాదయః ప్రేమవికారాః. ౩౬

భా. చిరకాలము మానసపూజ చేయుటచేతను బరిశుద్ధమైన యంతఃకరణము గల పురుషునకు భగవంతుని స్వరూపము విషయమై ప్రేమాధిక్యము గలుగఁగానే ఆలింగనము మొదలగు వికారములు



గలుగుచుండును. సూత్రములోని యాదిశబ్దముచేత నుపగూహనాదులను గ్రహింపవలయును. ఎట్లనగా :—ఒకానొకప్పుడు మనస్సుచేతను భగవంతుని పాదములను బట్టుకొని శిరస్సుచేతనుగాని, ఉరముచేతనుగాని యాలింగనము చేయుచుండును. మఱొకప్పుడు గాఢముగా నుపగూహన మాచరించుచుండును. ఇఱొకప్పుడు తత్ప్రాప్తివిలంబము నాశంకించుకొని కాని హర్షాతిశయముచేతను గాని రోదన మారంభించుచుండును. ఇటువంటి వికారములు అనగా మనస్సుయొక్క అవస్థావిశేషములు ప్రేమ యతిశయించినపుడు గలుగుచుండును. ఎంతవఱ కిట్టివికారములు గలుగఁజూ యంతవఱకును “ నాకుఁ బ్రేమాతిశయము గలుగ లేదు ” అని తెలిసికోవలయును.

అవ. అటుతరువాత సగు దానిని జూపించుచున్నాఁడు :—

సూ. ద్రవీభూతస్య రోమోద్గమాది లింగమ్. 32

భా. భగవంతునిచరణారవిందముల యాలింగనము మొదలగు వానియం దాన క్తమైన మన స్సప్పుడు నిప్పుచేరికను వెన్నముద్ద, సూర్యకిరణములసంపర్కమువలన మంచుగడ్డయు ద్రవించునట్లు ద్రవించుచుండునో అప్పుడు పానకుని శరీరమందు గగుర్పాటు మొదలగుచిహ్నములు గనుపకుచుండును. సూత్రములోనియాదిశబ్దముచేతను గంపము, శైథిల్యము మొదలగుగుణములు తెలిసికోఁదగును. కావున నంతవఱకు గగుర్పాటు మొదలగుచిహ్నములు శరీరమందుఁ గన్పట్టఁజూ అంతవఱకును మనస్సు ద్రవీభావమును బొందలేదని నిశ్చయించు కోవలయును.

మఱియు:—

సూ. తల్లినస్యాత్మవిస్మరణమ్. 33

భా. చిత్త మెప్పుడు ద్రవీభూత మగుచు భగవంతునిస్వరూపమందు భ్యాసముయొక్కయభ్యాసము బలమై లీనమగునో అనగాఁ దన్మయత్వమును బొందునో అప్పుడు తనను గాని పరులనుగాని స్మరింపక శేవలమును భ్యేయస్వరూపముగానే యుండును. అదియే ప్రేమ పూర్వకమైన భక్తికిఁ బరమార్థము. అట్టిప్రేమపూర్వకమైనభక్తి

యొక్క యథ్యాసపాటవముచేతను బురుషుడు తనహృత్పద్మమందు జ్యోతిర్మయమైన భగవంతునిస్వరూపమును గనుగొనుచుండును.

అవ. పైని జెప్పినచోప్పున ధ్యానాభ్యాసక్రమమున భగవంతుని స్వరూపమందు లీనమయినను జిత్తము భేదబుద్ధిసంస్కారము గలదిగా వున నాపరమాత్మునినుండి మరలినచ్చుచుండును, కాని బాగుగాఁ దన్మయత్వమును బొందకుండును గావునఁ జిత్తము లయమగుటకు ముందు చేయఁదగుసంగతిని రెండునూత్రములచేఁ జూపించుచున్నాఁడు:—

సూ. ఆత్మని తద్గుణారోపణమ్. ౩౯

భా. పరమేశ్వరునకు సర్వజ్ఞత్వము, సర్వశక్తిత్వముమొదలగు నేయేగుణములు గలవో ఆగుణములను ధ్యానించునమయమునందుఁ దనయం దారోపించుకొనుచుండవలయును. ఎట్లనఁగా:—“నేనే సర్వజ్ఞుడను, సర్వశక్తిని, సమస్తబ్రహ్మాండములకును యజమానుడను, సత్యకాముడను, సత్యసంకల్పుడను” అని యిరీతిగాఁ బరమేశ్వరుని గుణములను దనయందు భావించుకొనుచుండవలయును. అందువలనఁ గ్రమముగా నిట్టిదీర్ఘకాలపరిభావితమైన ధ్యానాభ్యాసముచేత సీయుపాసకుఁడను సత్యసంకల్పము మొదలుగాఁగలయీశ్వరునిగుణములను దప్పక పొందుచుండును.

సూ. తదాత్మతాభిమాన శ్చ. ౪౦

భా. ధ్యానసమయమున భగవత్స్వరూపమం దేవప్రకారముగాఁ జిత్తము లెన్నగా లీన మగునో యాప్రకారముగాఁ దద్గుణారోపమువలె నే తదాత్మతాభిమానముఁగూడఁ జేయఁదగియున్నది. అనఁగాఁ దన యాకారము, వర్ణము, జాతి మొదలగువానియందలియభిమానమును వదలి స్వయముగాఁ దన్నును విష్ణునిస్వరూపముగా భావించుచుండవలె నని యభిప్రాయము. “నేనే చతుర్భుజుడను. చక్రము, గద మొదలగువానిని ధరించువాడను. పచ్చనిపట్టుబట్టలఁ గట్టుకొనువాడను. దైత్యులను సంహరించువాడను. అయియున్నాడను” అని యిరీతిగా సర్వాంగమును సర్వోపకరణములతోఁ గూడినట్లుగా స్వకీయమైన రూపమును జింతనచేయవలయును. ఈవిషయమై:—

“శ్లో. నావిష్ణుః కీర్తయే ద్విష్ణుం నావిష్ణు ర్విష్ణు మర్చయేత్,  
నావిష్ణు స్సంస్మరే ద్విష్ణుం నావిష్ణు ర్విష్ణు మాత్మనయాత్.”

అనఁగా నుపాసకుఁ డెంతవఱకు ముందుగాఁ దాను దన్నును విష్ణుస్వరూపముగాఁ జింతన సేయఁడో అంతవఱకును విష్ణుని గీర్తింప రాదు. పూజింపరాదు. స్మరింపఁ గూడదు. ఎంతవఱకు విష్ణుస్వరూప మునుగాఁ దన్నును భావించుకొనఁడో అంతవఱకును వానికి విష్ణు ప్రాప్తియును లేదు. అనియోగనాసిస్థమునందుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. మఱియుఁ:—“దేవోభూత్వా యజేద్దేవమ్.” అనఁగా ముందుగాఁ దాను దేవతయొక్క స్వరూప మును తరువాతను దేవతను బూజింపవలయును. అని తత్తత్తగ్రంథములయభిప్రాయముగూడ నిందులకుఁ బ్రమాణము గలదు. కావునఁ దన్నును ధ్యేయస్వరూపమునుగా భావింపవలయును. చిరకాలము భావనచేయఁబడినయిటువంటితాదాత్మ్యధ్యానముచేతనే దేహపాతానంతరమున వైకుంఠలోకమందు భగవంతునితో సారూప్య మును బొందుచున్నాఁడు.

అవ. బాహ్య మనియు నాభ్యంతర మనియు రెండువిధములు గాఁ జెప్పిన నారాయణార్చన మొక్క-విష్ణునివ్యక్తికే చేయవలయునా? లేక తదవతారములకుఁగూడఁ జేయవచ్చునా? యని తెలిసికొనఁ గోరఁగా ననూఢానము చెప్పచున్నాఁడు:—

సూ. అవతారా శ్చ తదంశత్వాత్. ౪౧

భా. శ్రుతి స్మృతితీహాన పురాణములయందుఁ బ్రసిద్ధములైన నృసింహ, వామన, రామ, కృష్ణాది విష్ణునియవతారము లేవి గలనో యవియు విధిగాఁ బూజింపఁదగియే యున్నవి. ఎందుచేత ననఁగా, అన్ని యవతారముల మొక్కయోవిర్భావమును విష్ణునియంశమువలననే కలుగు చున్నది. కావున, బాహ్యభ్యంతరభేదముచేత రెండువిధములుగాఁ జెప్పఁబడిన విష్ణ్వారాధన తదంశావతారములకుఁ గూడఁ జేయఁ దగినదియే యని యభిప్రాయము.

అవ. “సరియే”

“శ్లో. అహ మాత్మా గుడా కేశ! సర్వభూతాశ యస్థితః,  
మయి సర్వ మిదం ప్రోతం సూత్రే మణిగణా ఇవ,  
బ్రహ్మణో హి ప్రతిషాహ మమృతస్యావ్యయస్య చ.”

అనఁగా నోయర్జునా! బ్రహ్మదిస్తంబపర్యంతము లగు ప్రాణుల బుద్ధియ నెడి గుహాయందు స్వరూపత్వ, సర్వప్రకాశకత్వసాక్షిత్వములచే నున్న యాత్మను నేనే. సూత్రమందు మణులవలెనే యీ బ్రహ్మాండ మంత యు నాయందు గ్రుచ్చబడియున్నది. అనియు, జన్మరహితము వికార రహితము నగు బ్రహ్మమునకు నేనే ప్రతిష్ఠ యనఁగా జ్ఞాతృస్వరూపము చేతను నామరూపవ్యాకరణముకొఱకుఁ బ్రవర్తించువాఁడను. అని యుఁ జెప్పఁబడినగీతాదివాక్యములయం దవతారములు సర్వవ్యాపక మును, అవ్యక్తమును నగు బ్రహ్మముయొక్క రూపములే యని వినఁ బడుచుండఁగా నవతారము లన్నియు విష్ణునియంశ తే యని యెట్లు చెప్ప వచ్చును?” అని శంకింపఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు :—

సూ. విష్ణో రేవాధికారాత్. ౮౨

భా. భూమిపై నావిర్భావమును బొందుచున్న యీనృసింహ, వామన, రామ, కృష్ణాద్యవతారము లన్నియు విష్ణువనఁగా, వైకుంఠ లోకము నలంకరించుచున్న నారాయణునివే కాని యవ్యక్తుఁడును, నిర్గుణుఁడును నగుపరమేశ్వరునివి గావు. ఎందుచేత ననఁగా నీ బ్రహ్మాండ మును సృజించుటకును, పరిపాలించుటకును, సంహరించుటకును, విష్ణు నికే యధికారము గలదు. సర్వాధికారయుక్తుఁ డైనను నిర్గుణుఁ డగు నీశ్వరునిచేతను జేయఁబడుచుండుజగత్సృష్టి మొదలుగాఁ గలకార్య ము లన్నియు విష్ణుస్వక్తిమూలకముగానే చేయఁబడుచుండును. కొన్ని చోటుల బ్రహ్మకు సృష్టి సేయనధికారము, శివునకు సంహరించు నధికారము నున్నట్లు వినఁబడుచున్న దందు వేమో అవియు నారాయణు నియనుమతిచేతనే యగుచున్న పని తెలియఁదగును. ఈవిషయమై:—

“శ్లో. ఏత స్మయోక్తం సర్వదేవ! తత్త్వం నారాయణో  
విశ్వ మిదంపురాణమ్, స సర్గకాలే చ కరోతి సర్గం  
సంహరకాలే చ తద త్తి భూయః.”

అనఁగా నోరాజా! ఇప్పుడు నేను నీకుఁ జెప్పినది నిజమైన సంగతి. అనాది యగునీ బ్రహ్మాండ మంతయు నారాయణనిస్వరూపమే కాని వేఱు గాదు. ఆయనయే సృజింపవలసినవచ్చినపుడు సృజించుచుండును. సహరింపవలసినవచ్చినప్పుడు తానే మరల నా బ్రహ్మాండము నంతయు నశింపఁజేయుచుండును. అని మహాభారతములోని శాంతిపర్వములోఁ జెప్పఁబడియే యున్నది. కావున నెప్పుడెప్పుడు తనచేత సృజింపఁబడిన భూమండలమందు రాక్షసులు మొదలగు దుర్మార్గులచేఁ జేయఁబడిన ప్రజాపీడనము మొదలగువిక్షేపములు విశేషముగాఁ గలుగుచుండునో అప్పుడప్పుడు నృసింహ, వామన, రామ, కృష్ణాద్యవతారముల నెత్తి యనేకవిధము లగునుపాయములచే నాయావిక్షేపములను దొలఁగించి శాంతిని స్థాపించి నారాయణుడు మరలఁ దనమొదటిస్థల మగువైకుంఠమునకుఁ బోవుచుండును. “శ్లో. అహమాత్మా గుడాకేశ! సర్వభూతా శయస్థితః” ఇత్యాదివాక్యములయం దవతారములకు నిర్గుణపరబ్రహ్మత్వము చెప్పఁబడియున్నది. అట్లు చెప్పుట విష్ణునకును నిర్గుణపరబ్రహ్మమునకును అభేద మనునభిప్రాయముచేత నని తెలియవలయును.

సూ. తత్ప్రసంగా చ్చ. ౪౩

భా. తత్ప్రసంగామువలనఁగూడ నవతారము లన్నియు విష్ణునివే యని తెలియఁదగును. ఎందుచేత ననఁగా నెచ్చటనెచ్చటను బురాణాదు లయం దవతారధారణమునకు నిమిత్తము చెప్పఁబడియున్నదో అచ్చట చ్చట పరశాస్త్రప్రదానాదిప్ర సంగము విష్ణునకుఁ గల దనియే వినఁబడు చున్నది. రాక్షసులు మొదలగు దుర్మార్గులు చేయు నుపద్రవములచేఁ బీడింపఁబడినయిం ద్రాదిదేవతలును మహర్షులును విష్ణుమూర్తిసే శరణు చొచ్చుచుండురు. తరువాత వారిప్రార్థన మంగీకరించి దుర్మార్గులను నశింపఁజేయుకొఱకు భూమియం దావిష్ణుమూర్తియే యంశచే నవత రించుచుండు నని యవతారములతో సంబంధించిన కథ లన్నింటిలోనను బ్రసిద్ధమే యయి యున్నది. కనుక నవతారము లన్నియు విష్ణుమూర్తివే కాని యవ్యక్తుఁ డగుపరమేశ్వరునివి గావు.

అవ. “అవతారము లన్నియు సగుణుం డగువిష్ణుభగవానునిజే యని తెలిసినది. కాని భగవంతుఁ డగునారాయణుండు దుష్ఖబహుళం బగు నీభూమియం దెందుల కవతరింపవలయును?” అని ప్రశ్నింపఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. ధర్మసిత్వర్థమ్. ౪౪.

భా. ఏయేసమయమందు శ్రుతి స్మృతులచే విధింపఁబడినధర్మ మునకుఁ దఱచుచుగా వినాశము, విశేషముగా నధర్మమునకుఁ బ్రచార మును గలుగుచుండునో ఆయాసమయములందు నధార్మికుల సంహ రించి జగత్ ప్రవాహనిర్వాహమునకుఁ గారణ మగుధర్మము నెప్పటి యట్ల స్థాపించునిమి త్తమై సర్వేశ్వరుఁ డగువిష్ణుభగవానుఁడు స్వాశచే భూమియం దవతరించుచుండును. ఈసంగతిని:—

“శ్లో. యదా యదా హి ధర్మస్య క్లాని ర్భవతి భారత!  
అభ్యుత్థాన మధర్మస్య తదాత్మానం సృజా మ్యహమ్.  
పరిత్రాణాయ సాధూనాం వినాశాయచ దుష్కృతామ్,  
ధర్మసంస్థాపనార్థాయ సంభవామి యుగేయుగే.”

అనఁగా:—ఓయర్జునా! యెప్పుడెప్పుడు ధర్మమునకు నాశనము, అధర్మమునకు నృద్ధియుఁ గలుగుచుండునో అప్పుడు నేను నాయాత్మను నామాయచేతను సృజించుచుండును. సాధువులను సంరక్షించుచుం డుటకును దుర్మార్గులను సంహరించుచుండుటకును ధర్మమును స్థాపించు చుండుటకును బ్రతియుగమందును బుట్టుచుండును. అని భగవంతుఁ డే గీతలలోఁ జెప్పియున్నాఁడు.

అవ. “భగవంతుడు సత్యసంకల్పుఁడు గనుక నాతనిసంకల్ప మాత్రముచేతనే దుష్టసంహారము, శిష్టసంరక్షణము, ధర్మసంస్థాపన మును గావచ్చును గదా! అతఁడ నూరక ప్రయాసపడి యనేకము లగున వతారముల నెందుల కెత్తవలయును?” అని ప్రశ్నింపఁగా సమాధా నము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. స్వయశోవిజృంభణార్థం చ. ౪౫

భా. ఆలోచింపఁగాఁ బరమేశ్వరుఁడు దూరమందే యుండి తన సంకల్పమాత్రముచేతనే సర్వకార్యములను నెరవేర్చు గలఁడు. ఇందు సందియ మొత్తమాత్రమును లేదు. అయినను; తనకీర్తిని విశేషముగా భూలోకమగు విస్తరింపఁ జేయుతలంపుతోనే! భగవంతుఁ డవతరించు చుండును. శ్రుతి స్మృతులయందుఁ బ్రసిద్ధ మయినకీర్తిగలవాఁ డయ్య ను బరమేశ్వరుఁడు నృసింహ, నామన, రామ, కృష్ణాద్యవతారపూర్వ కముగా ననేకవిధము లగునయపాయములచే దుష్టు లగురాక్షసులు మొదలగువారిని శిక్షించుమూలముగా భూభారహరణముచేతను, భార్గిజనసంరక్షణపూర్వకముగా ధర్మస్థాపనచేతను విశేషముగా భూ లోకమందుఁ గీర్తిప్రచారముగలవాఁ డగుచున్నాఁ డని తెలియఁదగును.

అవ. “నమస్కీర్తులకును నిధియును, నిత్యతృప్తుఁడును నగుప రమేశ్వరునకు లోకకృత మైనకీర్తిచే నమిష్టయోజన మున్నది?” అని ప్రశ్నింపఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. తేన లోకోపగరమ్. ర౪.

భా. ఆలోచించి చూడఁగాఁ బరమేశ్వరుఁడు పూర్ణకాముఁడ కనుకఁ దనకీర్తిని బ్రచారింపఁజేసికొన్నంతమాత్రమునఁ దన కేవిధమ యినలాభమును లేదనుట సత్యమే కాని రామకృష్ణాద్యవతారగ్రహణ ముచే నుద్దీప్తితమైన యాకీర్తిచే దుష్టు లోకముల కుపకార మగు చున్నది. భగవంతునికీర్తిని వినుటచేతను గీర్తించుటచేతను భక్తలో కము నకలపాపములును బోయినదియై యుత్తమగతిని బొందుచుం డును. ఈవిషయము “శ్లో. కీర్తిం పాపహరాం విధాయ జగతాం తం జానకీశం భజే.” అనఁగా నకలలోకములపాపములను నశింపఁజేయుఁ జాలినతనకీర్తిని లోకములో వ్యాపించునట్లు చేసి తనయేష్టతిస్థానము నకుఁ బోయినరామచంద్రభగవానుని సేవించుచున్నాను. అని యథ్యా త్మరామాయణములోనను,

“శ్లో. ఆచ్ఛిద్య కీర్తిం నుశ్లోకాం వితత్య హ్యంజసానుకౌ,  
తమో ౨నయా తరిష్యంతీ త్యగా త్స్వం పద మీశ్వరః.”

అనఁగా, కృష్ణావతారమునఁ దనమనోహరమైన మూర్తిచే లో కులచిత్తమును నేత్రములను ఆకర్షించి తనపవిత్ర మైనకీర్తిని భూమియందు వ్యాపింపఁజేసి యాకీర్తిచేతనే సమస్తమైనజనమును పాపములనుండియు సజ్జానమునుండియుఁ దరింపఁగలదని యాయీశ్వరుఁడు తనమొదలిచోటునకుఁ బోయెను. అని భాగవతమందును శెప్పఁబడియున్నది.

అవ. “అసంగుఁ డగుపరమేశ్వరునకు లోకోపకారముచేయుటచే నేమిలాభ మున్నది” అని ప్రశ్నింప సమాధానము చెప్పుచున్నాడు:—

నూ. దయాళుత్వాత్తు నాదాసీన్యమ్. ౪౭

భా. నూత్రములోని ‘తు’ శబ్దము శంకను దొలఁగించుట కని తెలియవలయును. ఈశ్వరుఁ డసంగుఁడే యయినను దయాళుస్వభావము గలవాఁడుగనుక జీవులవిషయమై యుదాసీనుఁడు గాఁడు. సంసారసముద్రములో మునుఁగుచుఁ దేలుచు నుండుటకుఁ గారణభూతమైన యవిద్యచేత నాచ్ఛాదింపఁబడినయంతఃకరణము గలజీవుల సంసారచక్రముపైని దిగుగుటవలనఁ గలుగుచున్నదుఃఖపరంపరను జూచి “అయ్యో! వీరు సంసారమనువలనుండి యెట్లు విడుదల కాఁగలరు?” అని యాలోచించి పరమేశ్వరుఁడు నానావిధము లయినయుపనిషత్తులయొక్కయు గీతలుమొదలగుసభ్యాత్మసంబంధము లైనవాక్యములయొక్కయు నుపదేశముచేతను బ్రతికల్పమందును వేలకొలఁదిజీవుల నీసంసారసముద్రము నుండి యుద్ధరించుచున్నాఁడు. ఈవిషమైద్వైపాయనాచార్యులవారు:—

“తస్యాత్మానుగ్రహాభావేఽపి భూతానుగ్రహః  
ప్రయోజనంజ్ఞానధర్మోపదేశేన కల్పప్రళయమహాప్ర  
ళయేషుసంసారిణఃపురుషా నుద్ధరిష్యామి. ”

అనఁగా, ఆలోచించిచూడఁగాఁ బరమేశ్వరునకుఁ దన్నుఁ దా ననుగ్రహించుకొనవలసినయవసరము లేదు. అయినను జీవులననుగ్రహించుటయే యతనికిఁ బ్రయోజనము. “జ్ఞానమును ధర్మమును ఉపదేశించి కల్పప్రళయ మహాప్రళయములయందు సంసారు లగుజీవుల నుద్ధరింపవలయును” అని యతనిసంకల్పము. అని యోగభాష్యముతో న్రాసియున్నా



రు. శావునఁ దనకీర్తిని విస్తరింపఁ జేయుటచేతను, అధ్యాత్మోపదేశము చేతను బరమేశ్వరునకుఁ బోకోపకారకరణము యుక్తముగానే యున్నది.

అన. “సరియే కాని మనుష్యసృష్ట్యాదియోనులయం దవతరించు చుండు పరమేశ్వరుఁ డాయాశశరీరములసంబంధమునుబట్టి యస్మదాదులవలెనే తుచ్ఛుఁడేల కాఁడు? ” అని శంకింపఁగా నీనూత్రముచే సమాధానము చెప్పచున్నాఁడు :—

నూ. లీలామాత్రత్వా న్నదూషకం నటవత్. ౮౮

భా. మనుష్యాదిశరీరములతోడ సంబంధము గలుగుటవలనఁ బరమేశ్వరునకుఁ దుచ్ఛత్వము సంభవింపదు. ఎందుచేత ననఁగా :— అవి యతనికి లీలామాత్రములు. కేవలమును లీలచేతను మత్స్యాది రూపములను దాల్చి విహరించుచుండు పరమేశ్వరునకు దత్తచ్ఛరీరములను ధరించుట దూషణము గాదు. అవిషయమై ‘నటవత్’ అనునది దృష్టాంతము. అనఁగా నేరీతిగా నటుండు లీలచేతను బరస్పరమును విలక్షణము లగుపెక్కురూపములను ధరించుచు నాయారూపములతో నించుకయు లేవమును బొందఁజో మఱియుఁ దన్నును దద్భావమును బొందినవానినిగాఁ దలంపఁజో యారీతిగానే యీశ్వరుండును నాయా శరీరముల ధరించుటచే దత్తస్థుణములతోడను గాని దోషములతోడను గాని సంబంధముగలవాఁడు గాఁడు. ఈవిషయమై “శ్రు. అనంగో హ్యయం పురుషః ” అనఁగా నీయంతర్యామి యగుపురుషుండు సంగము లేనివాఁడు. అను శ్రుతియు, “ శ్లో. నమాం కర్మాణి లింపతి న మే కర్మ ఫలే స్పృహః ” అనఁగా నోయర్జునా ! నన్ను శుభాశుభకర్మము లంటవు. ఎందుచేత ననఁగా నాకుఁ గర్మములవలనఁ గలుగుఫలమువిషయమై యభిలాష లేదు. “జన్మ కర్మ చ మే దివ్యమ్.” అనఁగా నాకర్మము నాజన్మము దివ్యమయినది. అనఁగా జీవులకంటె విలక్షణమైనది. అనుగీతావాక్యములును బ్రమాణము. శావున నస్మదాదులకువలెనే పరమేశ్వరునకు శరీరసంబంధమునుబట్టి తుచ్ఛత్వము సంభవింప దని తెలిసికొమ్ము.

అప. ఈరీతిగాఁ బరమేశ్వరునివ్యక్త స్వరూపమును, తదర్చనవిధిని, అవతరించుటకుఁ దగినప్రయోజనమును, ఆయవతారములకుఁ గలపూజ్యతను నిరూపణ చేసి యిటుపయి సవ్యక్తపరమేశ్వరునియర్చనాప్రకారమును వర్ణింపఁబోవుచు నందు ముందుగాఁ గి. ఏస్థలమందు తనినిబూజింపఁ దగును?" అని ప్రశ్నింప సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. హృదయే శ్రవణాత్. ౪౯

భా. తనహృదయపద్మమందే యవ్యక్తుఁ డగుపరమేశ్వరుని బూజింపవలయును. ఎచుచేత ననఁగా శ్రుతి స్మృతితిహాసాదులయందుఁ బురుషునిహృదయమే పరమేశ్వరునిస్థానముగాఁ వివరించుచున్నది. ఈవిషయము:—

“శ్రు. ఏష ప్రజాపతిర్యద్ధృదయ మేత ద్భృజ్జైత త్సర్వం, తస్మిన్నంతర్హృదయే యథా న్రీహి ర్వా యవో వా స ఏష సర్వస్యేశానః, సర్వస్యాధిపతిః, సర్వ మిదం ప్రశాస్తి, యదిదం కించ.”

అనఁగా హృదయమందున్నయతఁడే ప్రజాపతియు సర్వవ్యాపకుఁడును నగుపరబ్రహ్మము. ఆహృదయమధ్యమగుచు న్రీహివలెను, యవప్రమాణముగను సూక్ష్మరూపముగా నెలుఁగుచున్నజ్యోతియే సర్వజగత్తులకు నీశ్వరుఁడు. అతఁడే సర్వాధిపతి. ఆయనయే యీచరాచరప్రపంచము సంతయు శాసించువాఁడు. అని నాజననేయ బ్రాహ్మణోపనిషత్తునందును, “శ్రు. ఏష దేవౌ విశ్వకర్మా మహాత్మా సదా జనానాం హృదయే సన్నివిష్టః” అనఁగా జ్ఞానస్వరూపుఁడును, సర్వప్రపంచమునకును గర్తయు నగుపరమాత్మయే సర్వజీవులహృదయమందును బ్రవేశించియున్నాఁడు. అని కృష్ణయజుర్వేదమునందలి శ్వేతాశ్వతగోపనిషత్తునందును “శ్లో. ఈశ్వర సర్వభూతానాం హృద్దేశే ఽర్జున! తిష్ఠతి” అనఁగా నోయర్జునా! ఈశ్వరుఁడు సమస్తభూతములహృదయప్రదేశమందును నెలుఁగుచున్నాఁడు. అనియు “శ్లో. సర్వస్య చాహం హృది సన్నివిష్టో మత్తః స్మృతిర్జ్ఞాన మపోహనం చ” అనఁగా నోయర్జునా! నేను సకలభూతములహృదయమందును బ్రవేశించి యున్నాను. నావలననే జీవులకుఁ బదార్థములస్మృతి, జ్ఞానము, తర్కము మొదలగునవి

గలుగుచున్నది. అనియు శ్రీమద్భగవద్గీతలయందును, “నూ. అంత  
స్థదర్శిపదేశాత్.” అనఁగా హృదయముయొక్కలోపలను బరమేశ్వ  
రుఁడే యున్నాఁ డని నిశ్చయింపవలయును. ఎందుచేత ననఁగా జగదాధి  
పత్యము మొదలగునవి యీశ్వరధర్మము అనియే వేదములయందుఁ  
జెప్పఁబడి యున్నది. అని బ్రహ్మమీమాంసలో శ్రీవ్యాసభగవానుల  
వారిచేతను జెప్పఁబడి యున్నది. కాబట్టి తమతమహృదయకమలముల  
యందుఁ బరమేశ్వరుని జింతన చేసి నిశ్చలమైన మనస్సుచేత నర్చన  
చేయవలయు నని యభిప్రాయము.

అవ. “సర్వవ్యాపకుఁ డగుపరమేశ్వరున కంగుష్ఠమాత్రప్రమాణ  
ము గలహృదయప్రదేశము దునికి యెట్లు సంభవించును?” అని శంక  
రాఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. స్వచ్ఛత్వా దర్శన తాన్నిధ్యమ్. ౧౦

భా. ఆలోచించి చూడఁగాఁ బరమేశ్వరున కంతటను సమాన  
ముగానే వ్యాపకత్వము గల దనుట సత్యమే. అయినను హృదయప్ర  
దేశమందు విశేషించి యతనికి సాన్నిధ్యము గలిగి యున్నది. ఎందుచేత  
ననఁగాఁ బ్రకృతి సత్త్వాంశవికార మగుటవలన సంతకరణ మన్నిపదా  
ర్థములకంటెను స్వచ్ఛ మయి యుండును. కావున దానియందే యీశ్వ  
రుఁడు విశేషించి సన్నిధానము గలవాఁడై యున్నాఁడు. అందులకు  
“అర్కవత్” అనిదృష్టాంతము. ఎట్లు సూర్యునివెలుగు ఘటము, ప  
టము, ఉపలము, కుచ్చము మొదలగు నన్నిచోటలను సమానముగానే  
ప్రసరించుచున్నను అద్దము మొదలగు నిర్మలమైన వస్తువులయందే విశే  
షించి సన్నిహిత మగుచున్నదో అట్లే యీశ్వరునకును హృదయ  
మందు విశేషించి యునికి సంభవించుచున్న దని తెలిసికోఁదగును.

అవ. “సరియే హృదయకమలమునందుఁ బరమేశ్వరుని జింతన సే  
యవలయు నని చెప్పితిరి. అవ్యక్తుఁ డగుపరమేశ్వరున కాకృతియే లే  
దందురు గదా! ఇక నెట్లుతనిని జింతింపవచ్చును?” అని శంకింపఁగా  
నీనూత్రముచే సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. జ్యోతిర్మయం తథావలోకనాత్. ౧౧

భా. తమహృదయకమలమందుఁ బరమేశ్వరుని జ్యోతిర్మయస్వరూపునిగానే చింతనసేయవలయును. ఎందుచేత ననఁగా ధ్యానకాలమందు యోగులు పరమేశ్వరుని జ్యోతిస్స్వరూపునిగానే చూచుచున్నారు. ధ్యానసమయమునందు యోగులు పరమేశ్వరునిజ్యోతిర్మయస్వరూపమును గనుఁగొనుచుండు రనుసంగతి, “సూ. సమాధా వవలోకనాత్ ప్రత్యక్షత్వమ్.” అను మొదటిపాదమునందలియిరువదిరెండవ సూత్ర ప్రభాష్యములోనే చెప్పబడియున్నది. మఱియు,

సూ. సూర్యాద్యవభాసకత్వాచ్చ. ౧౨

భా. సూర్యాదులను బ్రకాశింపజేయువాఁ డగుటంబట్టికూడఁ బరమేశ్వరుని జ్యోతిర్మయస్వరూపునిగానే ధ్యానము చేయఁదగును. సూర్యుఁడు చంద్రుఁడు మొదలగుజ్యోతు లన్నియు సీశ్వరజ్యోతిచేత నాప్యాయితములై యెల్లప్పుడును బ్రకాశించుచున్నవి. ఈసంగతి:—

“శ్రు. న తత్ర సూర్యో భాతి న చంద్రతారకం నేమా విద్యుశో  
భాంతికుతో యమగ్నిః, తమేవ భాంత మనుభాతి సర్వం  
తస్య భాసా సర్వమిదం విభాతి.”

అనఁగా నాపరమేశ్వరునిస్వరూపమగు సూర్యుఁడు, చంద్రుఁడు, నక్షత్రములు, మెఱుపులు, ప్రకాశింపజాలవు. ఇతఁ నగ్ని యెట్లు ప్రకాశింపఁగలదు ? ఎందుచేత ననఁగా నాయీశ్వరుని ప్రకాశముచేతనే యీజగమ తయుఁ బ్రకాశము గలది యగుచున్నది. అని యజుర్వేదములోనికఠోపనిషత్తులోఁ జెప్పబడియున్నది. మఱియు,

“శ్లో. య దాదిత్యగతం తేజో జగ ద్భాసయతే ౭౪లమ్,  
య చ్చంద్రమసి యచ్ఛాన్వా తతేజో విద్ధి మామకమ్.”

అనఁగా, ఓయర్జునా! యేతేజస్సు సూర్యునియందును, చంద్రునియందును, అగ్నియందును నున్నదియై సమస్త జగత్తును బ్రకాశింపజేయుచున్నదో ఆతేజ స్సంతయును నాదే యని తెలిసికొనుము. అని శ్రీకృష్ణభగవానులవారు గీతలలోఁగూడఁ జెప్పియున్నారు.

అవ. అటులేని యజ్ఞోతిస్వరూపము నే ప్రకారముగా నర్చన చేయవలయు నని తెలిసికొనఁగోరఁగా నమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:-

నూ. ధ్యానమేవ ప్రశంసనాత్. ౧౩.

భా. ఏకాగ్రచిత్తముతో ధ్యానము సేయుటయే యజ్ఞరున కర్చన యని తెలియవలెను. ఎందుచేత ననగా శ్రుతిస్మృతిహిసాదిశాస్త్రములయం దితరకర్మములకంటె ధ్యానమే విశేషించి కొనియాడఁబడినట్లు కన్పట్టుచున్నది. ఈసంగతి:-

“శ్రు. ధ్యాయతీవ పృథివీ, ధ్యాయతీవాంతరిక్షం, ధ్యాయతీవ ద్యౌః, ధ్యాయస్తీవాపః, ధ్యాయస్తీవ పర్వతాః, ధ్యాయస్తీవ దేవమనుష్యాః, స్తస్మాద్య ఇహ మనుష్యాణాం మహతాం ప్రాప్నువన్తి ధ్యానాపాదాంశా ఇహైవ తే భవన్తి ధ్యాన ముపాస్వ.”

అనఁగా, భూమి ధ్యానము సేయుచున్నట్లు లున్నది. అంతరిక్షము ధ్యానము సేయుచున్నట్లు లున్నది. స్వర్గము ధ్యానించుచున్నట్లు లున్నది. జలము ధ్యానము చేయుచున్నట్లు లున్నది. పర్వతములు ధ్యానము సేయుచున్నట్లు లున్నవి. దేవతలు మనుష్యులునుగూడ ధ్యానము సేయుచున్నట్లు లున్నారు. కావున నెవరు మనుష్యులలో మహత్త్వమును బొందుచున్నారో వారు ధ్యానముచేయఁగలవలసిన పొందుచున్నారు. కనుక ధ్యానమునే యుపాసాపవలయును. అని సామవేదములోని ఛాందోగ్యోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. మఱియు “శ్లో. ధ్యానమేవ హి జన్మానాం కారణం బుధమోక్షయోగః.” అనఁగా ధ్యానమే జన్తులబంధమోక్షములకుఁ గారణము. అనఁగా ధ్యానము సేయకుండుటచే బుధము, ధ్యానించుటవలన మోక్షమును గలుగు నని తార్పర్యము. అని యాజ్ఞవల్క్యమహామునియఁ జెప్పియున్నాఁడు. కావున నేకాగ్రచిత్తముచేతను దమతమహృదయపద్మమునందు జ్యోతిర్మయుం దగునీశ్వరునిఁ ధ్యానరూపార్చనయే చేయఁదగినది. మఱియు,

నూ. అన్యేషా మనువయోగా చ్చ. ౧౪

భా. జ్యోతిస్వరూపుఁడును, అవ్యక్తుఁడును నగుపరమేశ్వరుని యర్చనవిషయమై, అన్యేషా మనఁగా గంధపుష్పాదిపూజాద్రవ్యముల

యొక్క యువయోగము లేకుండుటవలనఁగూడఁ సతనికి ధ్యానరూప మయినయర్చనయే చేయఁదగి యున్నది. ఎందుచేత ననఁగా నాకారము లేనివానికి గంధము, పుష్పములు, ఘాపము, దీపము, నైవేద్యము మొదలగువాని నర్పించు టంతయు క్తము గాదు. కావున నిరంతరమును సావధానచిత్తుడై శ్రద్ధాయుక్తముగ జ్యోతిస్స్వరూపుఁ డగునాఁరమేశ్వరునిగూర్చి ధ్యానమే చేయఁదగినది యని యర్థము.

అవ. ఇప్పుడు చెప్పినఁరమేశ్వరునిజ్యోతిర్మయమగు స్వరూపమగ్ని మొదలగువానిజ్యోతివలె జ్యోతియా? లేక విలక్షణ మైనదియా? యని తెలియఁగోరఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. చిన్మయం ప్రకృతిప్రేరకత్వాత్. ౧౫

భా. ఁరమేశ్వరునకుఁ జిన్మయ మనఁగాఁ జైతన్యాత్మక మయిన స్వరూపమే కలదు గాని, యగ్ని మొదలగువానిజ్యోతివలె భౌతిక మగు జ్యోతిస్స్వరూపము గా దని తెలియఁదగును. మఱియు నాజ్యోతి జ్ఞానాత్మకమే యని యెఱుంగఁ నగును. ఎందుచేత ననఁగా:—త్రిగుణాత్మికయు, జడస్వభావయు నగుప్రకృతి చేతనుఁ డగుఁరమేశ్వరునిచేతనే ప్రేరేతురాలయి చరాచరప్రపంచరూపముగాఁ బరిణమించుచుండును. ఈవిషయము, “ శ్లో. మయాధ్యక్షేణ ప్రకృతి స్సూయతే సచరాచరమ్ ” అనఁగా నోయర్జునా! నాయాశ్రయముచేతనే ప్రకృతి యీ చరాచరప్రపంచమును బుట్టించుచున్నది. యని గీతలలో శ్రీకృష్ణభగవానుఁడే చెప్పి యున్నాఁడు. ఇది గాక, ప్రకృతియొక్కవికారజాతమంతయుఁ జేతనునిచేతను ప్రేరేపింపఁబడుచున్నట్లు కనుపట్టుచున్నది. అస్మదానులశరీరములుగూడఁ దదంశభూతుఁడును, జేతనుఁడును నగుజీవాత్మచేఁ బ్రేరేపింపఁబడిన వగుచు ననుభవింపఁబడుచున్నవి. వేదమందుఁగూడ “ సత్యంజ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ ” అనఁగాఁ బరమాత్మ సత్యస్వరూపుఁడు, జ్ఞానస్వరూపుఁడు, అనంతస్వరూపుఁడు. అనియు “ నిత్యో నిత్యానాం చేతన శ్చైతనానామ్, సాక్షీ చేతా కేవలో నిర్గుణ శ్చ. ” అనఁగా సతఁడు నిత్యమైనవస్తువులలో నిత్యుఁడు. చేతనపదార్థములలోఁ జేతనుఁడు, అన్నిటికిని సాక్షి, చైతన్యమును గలిగించువాఁడు, కేవ

లుడు, సత్త్వము, రజస్సు, తమస్సు ననుమూడుగుణములును లేని పాడు. అనియుఁ జెప్పఁబడి యున్నది. ఇత్యాదివచనములచేతను బరమాత్మునిస్వరూపము చైతన్యాత్మకమే యని ప్రతిపాదింపఁబడియున్నది. అయస్కాంతము (సూదంటుకాయి) మొదలగునది జడపదార్థమయ్యును భేరకముగాఁ గన్పట్టుచున్నది గాదా యందువేని వినుము. ఆప్రేరణ బుద్ధిపూర్వకము గాదు గావున నది విచిత్రచనవిషయమై యుపయోగించునది గాదు. ఈసంగతి యనుమానప్రకరణమునందుఁ బూర్వము నిర్ణయింపఁబడియే యున్నది. కావునఁ జేతనమునకే ప్రేరకత్వము యుక్తముగా నున్నది. మఱియు,

నూ. తన్నిత్యమపరిణామిత్యాత్. ౧౩.

భా. ఆపరమేశ్వరునిస్వరూపభూత మయినచైతన్యము నిత్యము. అనఁగా మూడుకాలములయందును సమానమైన సత్త గలది. వినాశము లేనిదియు నని తెలియఁ దగును. ఎందుచేత ననఁగా, లోకములో నేది పరిణామమును బొందుస్వభావము గలదిగాఁ గన్పడుచున్నదో నానస్తునే కాలాంతరమందు నశించి పోవుచున్నది. అనిత్యమని కూడఁ జెప్పఁబడుచున్నది. చిచ్ఛక్తి పరిణామమును బొందుస్వభావము గలది గాదు గనుక నిత్యమని చెప్పఁబడుచున్నది. ఎందుచేత నన, జ్ఞానశక్తి యొక్క యఖండ ప్రకాశిత్యమపరిణామిత్యమును నూచన సేయుచున్నది. “ఘటజ్ఞానము గలిగినది. పటజ్ఞానము నశించినది.” ఇటువంటిచోటులను గనుపడుచున్న జ్ఞానముయొక్క పరిణామము అంతఃకరణవృత్తిధర్మమే కాని జ్ఞానముయొక్క ధర్మము గాదని తెలియుము. వృత్తులయొక్క యుత్పత్తివినాశములు రెండును అఖండావభాసకములు గావున జ్ఞాన మెప్పుడును బరిణామమును బొందునది కాదని నిశ్చయింపవలయును. ఈవిషయమై “శ్రు. సద్రష్టృప్రప్త్యైర్విపరిలోపో విద్యతే ౨. వినాశిత్యాత్.” అనఁగా, ద్రష్ట యనఁగాఁ జేతనుఁ డగుపురుషునిజ్ఞానశక్తి వినాశము లేనిది గనుక దానికెన్నటికిని వినాశము లేదు. అని బృహదారణ్యకోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. మఱియు “శ్లో. అవినాశిత తద్విద్ధి యేన సర్వమిదం తతమ్.” అనఁగా నోయర్జునా ! జేనిచే నీసర్వప్రపంచమును నిండింపఁబడి

యున్నదో అది వినాశములేనిది యని బాగుగాఁ దెలిసికొనుము. అని గీతకూడ నీయర్థమునే చెప్పుచున్నది. మఱియు,

నూ. ఆనందమయం చానుభవాత్. ౫౭

భా. ఇదివఱకుఁ జెప్పఁబడినచైతన్యైశ్వర్యక మగుపరమేశ్వరునిస్వరూప మేది గలదో యది యానందమయ మని కూడఁ దెలియఁదగును. ఏమనఁగా, పరమేశ్వరునియానందముయొక్క యంశమే ప్రపంచమునందు శబ్దస్పర్శాదివిషయసంయోగకాలముదును, నిద్రాసమయమందును, సమాధియందును, అనుభవింపఁబడుచున్నది. ఈవిషయమై “శ్రు. ఏతస్మైవానందస్యాన్యైని భూతాని మాత్రా ముపజీవన్తి” అనఁగా నీపరమేశ్వరునియానందముయొక్క లేశమువలననే యితరము లగుభూతములన్నియు నానందమును బొందుచున్నవి. అని శ్రుతి ప్రమాణ మున్నది. శబ్దము, స్పర్శము మొదలగు విషయములసంయోగము గలిగినప్పుడు గలుగుచుండునానందము బాహ్యవిషయములయందే కలుగుచున్న దని తలంపరాదు. ఎందుచేత ననఁగా, నిద్రాసమయమంగును, సమాధిసమయమంగును, విషయములు లేకున్నను ఆనంద మనుభవింపఁబడుచున్నది. విషయసంయోగముమాత్రము చిత్తము నిశ్చలముగా నుండుటకుఁ గారణ మగుటవలనఁ గేవలమును ఆనందమున కభివ్యంజక మగుచున్నది. కాఁబట్టి యది పరమాత్మునియానందమే యని దృఢముగాఁ దెలియవలయును. ఆవిషయమై “శ్రు. విజ్ఞాన మానందం బ్రహ్మ, కం బ్రహ్మ ఖం బ్రహ్మ, ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాత్.” ఇత్యాదివాక్యములచేఁ బరమేశ్వరునిస్వరూప మానందాత్మక మనియే ప్రతిపాదించఁబడినట్లు లయునది. కాఁగాఁ బరమేశ్వరునిస్వరూపము సచ్చిదానందాత్మకముగాఁ దెలియఁదగినది యని మూఁడుసూత్రములసముచ్చయార్థము.

అవ. ఈప్రకారముగా నవ్యక్తుఁడును నిర్గుణుఁడును నగుపరమేశ్వరునిస్వరూపమును నిరూపణచేసి యిప్పు డుపాసన కుపయోగించుటకై ప్రకృతిసంయోగమువలనఁ గలిగినతత్త్వరూపమును సాక్షేపముగా వర్ణించుచున్నాఁడు:—



నూ. సర్వాంతర్యామిత్వం తచ్చుతే. ౧౮

భా. పరమాత్ముడు చరాచర ప్రపంచమునందలి భూతజాతమున కంతర్యామి యని తెలియఁదగును. ఎందుచేత ననగా, ఆపరమేశ్వరున కంతర్యామిత్వమును త్రిలిపాదించెడి శ్రుతులు ప్రమాణముగా నున్నవి. ఎట్లనగా,

“శ్రు. య స్స శ్వేష భూతేషు తిష్ఠన్ సర్వభ్యో భూతేభ్యో ౨౦ తరో యం సర్వాణి భూతాని నవిదు ర్యస్య సర్వాణి భూతాని శరీరం య స్సర్వాణి భూతాన్యంతరో యమయ త్యేష త ఆత్మాంతర్యామ్యమృతమ్.”

అనఁగా:—పరమేశ్వరుడు సర్వభూతములయందును నుండువాడో, సర్వభూతములకంటె నంతరుడో, ఎవనిని సర్వభూతములును దెలిసికోఁజాలవో, సమస్తభూతములును నెవ్వనిశరీరమో, ఎవ్వఁడు సమస్తభూతములహృదయములయందును నుండి ప్రేరేపించుచున్నాడో, ఆయంతర్యామియే యమృతఁ డగునీయాత్మ. అని వాజసనేయి బ్రాహ్మణమందుఁ జెప్పఁబడియున్నది. మఱియు,

“శ్లో. ఈశ్వర స్సర్వభూతానాం హృద్దేశే ౨౧ న ! తిష్ఠతి, భామయన్ సర్వభూతాని యం త్రాహాధాని మాయయా.”

అనఁగా, ఓయర్జునా! సర్వభూతములహృదయమందును బరమేశ్వరుఁడు గలఁడు. ఆతఁడు మాయచేతను సంసారరూపమగుయంత్రముపై నెక్కియున్న సమస్తభూతములను ద్రిష్టించుచుండును. అని శ్రీమద్భగవద్గీతలయందును జెప్పఁబడియే యున్నది. ఇట్లంతర్యామిత్వమును బ్రతిపాదించుటచే సర్వభూతాంతరకరణప్రేరకుఁ డగుటవలనఁ బరమేశ్వరునకు సకలభూతవశిత్వముగూడఁ జూపిన ట్లుగుచున్నది.

అవ. ఇట్లు పరమేశ్వరున కంతర్యామిత్వమును నిరూపించి యిచ్చుడు సర్వజ్ఞత్వమును వర్ణించుచున్నాఁడు:—

నూ. కర్మఫలదాతృత్వా త్సర్వజ్ఞః. ౧౯

భా. పరమేశ్వరుడు కర్మఫలము నిచ్చువాఁడు గనుక సర్వజ్ఞఁ డనినూడఁ దెలియవలెను. ఆవిషయమై “శ్రు. యాథాతత్త్వో ౨

థా వ్యదధా చ్ఛాశ్వతీభ్య స్సమాభ్యః.” అనగా నీశ్వరుఁ డనేక సంవత్సరములనుండి యనగా నెప్పుడును యథాయోగ్యముగాఁ గర్మ ఫలమును దాల్చుచున్నాఁడు. అనగా జీవుల కిచ్చుచున్నాఁడు. అని యజుస్సంహిత ప్రమాణ మున్నది. మఱియు ౩ నూ. ఫల మత ఉప పత్తేః, “అనగాఁ గర్మఫలమును బరమేశ్వరుఁడే యిచ్చుచున్నాఁడు. ఎందుచేత ననగా, ఈశ్వరుఁడే సర్వజ్ఞుఁ డగుటవలనఁ గర్మఫల మిచ్చుట సంభవించును. కాని జడకర్మములలో ఫలమిచ్చుట స్వతస్సంభవము గాదు. కాబట్టి పదునాలుగులోకములలో నుండెడిజీవులు చేసినశుభా శుభకర్మముల ననుసరించి యథాయోగ్యముగా ఫలమిచ్చుచుండుటవలనఁ బరమేశ్వరునకు సర్వజ్ఞత్వము నిశ్చయింపబడుచున్నది. ప్రతిదినమును బరస్పరవిలక్షణముగను, లెక్క లేకుండఁగను జేయబడుచుండెడి జీవులకర్మముల నొక్కసర్వజ్ఞుఁడే లెక్క దక్కినవా రెవ్వరును దెలిసికొనుటకు సమర్థులు గారు. తద్విషయకజ్ఞానమే లేనపుడు ఫల మిచ్చుటెట్లు సమకూడెడిది? కావున సమస్తజీవులకర్మములకును ఫలము నిచ్చుచుండుటవలనఁ బరమేశ్వరునకు సర్వజ్ఞత్వము సిద్ధించుచున్నది. మఱియు,

నూ. నిగమాగమాభ్యాం చ. ౬౦

భా. నిగమ మనగా వేదము. అగమ మనగా శాస్త్రము. అనగా శ్రుతిస్మృతులచేఁగూడఁ బరమేశ్వరునకు సర్వజ్ఞత్వము నిశ్చయింపబడుచున్నది. ఈవిషయమై, “శ్రు. య సర్వజ్ఞ సర్వవి ద్యస్య జ్ఞానమయం తపః.” అనగా, నెవఁడు సర్వజ్ఞుఁడో? యెవఁడు సర్వమును దెలిసికొనుచున్నాఁడో? యెవనిజ్ఞానమయ మయినతపస్సు గలదో. అనియథర్వ వేదములోని ముండకోపనిషత్తునందును, “శ్రు. జ్ఞః కాల కాలో గుణో సర్వవి ద్యః.” అనగా సేవరమేశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడును, కాలునకుఁగూడఁ గాలుఁడును, సర్వగుణములను బ్రేరేపించువాఁడును, సర్వమును దెలిసినవాఁడునో, అనికృష్ణయజుర్వేదమునందును,

“శ్లో. వేదాహం సమతీతాని వర్తమానాని చార్జున !

భవిష్యాణి చ భూతాని మాం తు వేద న కశ్చన.”

అనఁగా, ఓ యర్జునా! నే నిదివఱకుఁ గడచినటువంటియు నిపుడు జరగుచున్నటువంటివియు, నిఁకముందు కాఁబోవునటువంటివియు నగుభూతముల నన్నింటిని భాగుగా నెఱుఁగుదును. కాని నన్నుమాత్ర మెవ్వరును దెలిసికొఁజాలరు. అని గీతలయందును, “నూ. తత్ర నిరతిశయం సర్వజ్ఞ బీజమ్.” అనఁగా, ఆ పరమేశ్వరునియందు సర్వ జ్ఞత్వబీజము నిరతిశయముగా నున్నది. అనఁగాఁ బరమేశ్వరునితో సమానముగా సర్వజ్ఞఁ డొక్కఁడును లేఁడు. అని పతంజలిమహాముని కృతయోగసూత్రములలోనను జెప్పఁబడియున్నది.

అవ. “ఏమండీ! గురువుగారూ! ఇంద్రాదిదేవతలను, వసిష్ఠుఁడు మొదలగు మహర్షులును నెందఱెందఱో సర్వజ్ఞు లైనట్టు విన వచ్చుచున్నది గదా! ఒక్క పరమేశ్వరుఁడే సర్వజ్ఞఁ డని నెలవిచ్చు చున్నా లేల?” అని శంకింపఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. ఆలోచనపూర్వకత్వాత్తు నాన్వేషాం తత్సామ్యమ్. ౬౧

భా. సూత్రములోని ‘తు, శబ్దముచే శంకను వారించుచున్నాఁ డు. దేవతలకును మహర్షులకును గల సర్వజ్ఞత్వ మాలోచన మనఁగా ధ్యానముతోఁ గూడుకొని యున్నది. వా రెప్పుడు జరిగినదానిని గాని జరుగఁబోవుదానిని గాని తెలిసికొన నిచ్చయింతురో అప్పుడు క్షణ కాల మంతర్ముఖులై యాయర్థమును స్మరించుచుందురు అనఁగాఁ దెలిసికొనుచుందురు. పరమేశ్వరునకో? సర్వకాలసర్వావస్థలయందును ఆలోచనయే యక్కఱలేకుండ సకలపదార్థముల విషయక మగు జ్ఞానము క్రమముగూడ నక్కఱలేకుండఁగనే చేతిలోని యుసిరికకాయ వలె నుండును. కనుక నితరులగు దేవతలయుఁగాని మహర్షులయుఁగాని సర్వజ్ఞత్వము పరమేశ్వరునిసర్వజ్ఞత్వముతోఁ బోల్చుటకు వలనుపడదు. కావునఁ బరమేశ్వరునకే ముఖ్యమయిన సర్వజ్ఞత్వము గలదు గాని యితరుల కెంతమాత్రమును లేదని తెలిసికొమ్ము.

అవ. ఈ ప్రకారముగాఁ బరమాత్మునికి సర్వజ్ఞత్వమును వర్ణించి నిపుడు సర్వశక్తిత్వమును నిరూపించుచున్నాఁడు:—

నూ. సర్వశక్తిత్వం జగన్నిర్మాణకర్తృత్వాత్. ౬౨

భా. సర్వశక్తిత్వముగూడఁ బరమేశ్వరునకే యున్నట్లు భావన సేయఁదగును. ఎందుచేత ననఁగా, సంకల్పమాత్రముననే గ్రహములు, నక్షత్రములు, పర్వతములు, సముద్రములు, మొదలగు విచిత్రములతోఁ గూడియున్న జగత్తును రచించుచుండుటచేఁ బరమేశ్వరునకే సర్వశక్తిత్వము నిశ్చయింపఁబడుచున్నది. అల్పశక్తిగల పురుషుఁ డెన్నటికిని నిటువంటి మహాకార్యమును జేయఁజాలఁడుగా! బ్రహ్మాదిదేవతలకును యోగులకును, సిద్ధులకును గొన్ని చోటులను గొంచెముగనో గొప్పగానో నిర్మాణసామర్థ్య మున్నట్లు వినఁబడుచున్న దందువేమో? అదియును ఆ పరమేశ్వరుని యనుగ్రహముచేతనే వానిలో నెకానొకయంశచేఁ బ్రాదుర్భవించుచున్న దని తెలిసికొనుము. కావున ముఖ్యమైన సర్వశక్తిత్వము పరమేశ్వరునకే కలదు. ఈవిషయమై.

“శ్రు. పరాస్య శక్తి ర్వివిధైవ శ్రూయతే

స్వాభావికీ జ్ఞానబలక్రియా చ.”

అనఁగా, ఈ పరమేశ్వరునకు జ్ఞానరూపము, బలరూపము, క్రియారూపము, అగుశక్తి పినవచ్చుచున్నది. అది స్వాభావికమైనది. అన్నింటికంటె నెక్కువది. అది యనేకవిధములు. అని కృష్ణయజుర్వేదములోనిశ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు ఘోషించుచున్నది.

అవ. “జగత్తులను నిర్మించుటకు కర్తయగు పరమేశ్వరునకుఁ గూడ నెవఁడేని యొకఁడు నిర్మాత యుండియే తీరును” అనెడి యాత్మేపమును బరిహరించుచున్నాఁడు :—

నూ. నతత్పరో అనవస్థాప్రసంగాత్. ౬౩

భా. అనవస్థాప్రసంగమువలన ఆపరమాత్మునికంటె నెవ్వరును నుత్కృష్టులు లేరనియే చెప్పవలయును. నీవు చెప్పినరీతిగా పరమేశ్వరునకుఁగూడ నెవ్వఁడేని జనకుఁ డున్నట్లుపితిమేని యతనికేఁగూడ నింకొకజనకు నొప్పుకతీరదు. వాని కింకొకనిని, వాని కింకొకనిని, వానికి నింకొకనిని నొప్పుచుండవలెను. కావున వ్యవస్థ లేకపోవును. అదియుక్తము గాదు. కాఁబట్టి పరమేశ్వరుడే, అందిఱకును బరుఁ డగుజనకుఁడు గాని యితరులు గాఁజాల రని తెలియవలయును. ఈవిషయమై:—

“శ్రు. స కారణం కరణాధిపాధిపా  
నచాన్య కశ్చి జ్ఞనితా నచాధిపః.”

అనఁగా, ఆ పరమేశ్వరుఁడు సర్వమునకును కారణము. అతఁడే జీవాత్మను నియమించుచుండువాఁడు. అతనికిఁ దండ్రిగాని, అధిపతిగాని లేరు. అని శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తునందును,

“శ్లో. మత్తః పరతరం నాన్య త్కించి దస్తి ధనంజయ !  
మయి సర్వ మిదం ప్రోతం సూత్రే మఃకిణా ఇవ,  
పితాహ మన్య జగతో మాతా ధాతా పితామహః.”

అనఁగా, ఓయర్జునా! నాకంటఁ బైఁగా నుండునది గొంచెమే నియు లేదు. సూత్రమునందు మణులవలె నీబ్రహ్మాండమంతయు నాయందుఁ గ్రుచ్చుబడి యున్నది. ఈ ప్రపంచమునకు నేనే తండ్రిని, తల్లిని, విధాతను, పితామహుఁడను నై యున్నాను. అని భగవద్గీతలయందును, “సూ. సపూర్వోపామపి గురుః కాలేనానవచ్ఛేదాత్” అనఁగా, ఆపరమేశ్వరుఁడు పూర్వులనఁగా బ్రహ్మ మొదలగువారికిని గురువు. ఎందుచేత ననఁగా, అతనికిఁ గాలముచేతను వినాశము లేదు. అనిపతంజలిభగవానునిచే యొగసూత్రములలోనను జెప్పఁబడియున్నది. మఱియు,

సూ. నిరీశ్వరత్వశ్చ తే శ్చ. ౬౪

భా. పరమేశ్వరునకు నిరీశ్వరత్వము వినఁబడుచుండుటవలనను గూడ నతనికంటఁ బైఁగా నిఁకొకఁడు లేఁడని తెలియవలెను. ఇందులకు,

“శ్రు. సతన్య కశ్చి త్పతి రస్తి లోకే నచేశితా నైవచ  
తన్య లింగమ్, స తత్సను శ్చాభ్యధికశ్చ దృశ్యతే.”

అనఁగా, ఆపరమేశ్వరునకు లోకములోఁ బతి గానియాశ్వరుఁడు గాని వేఱొకఁడు లేఁడు. మఱియు నతనిగొకానుకచిహ్నము గూడ లేదు. అతనితో సమానుఁడు గాని, అతనికంటె నక్కువవాఁడు గాని లేరు. అని శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తునందును, “శ్లో. సత్యత్వమోఽస్త్వభ్యధికః కు  
తోఽన్యో లోక త్రయేఽప్యప్రతిమప్రభావ !” అనఁగా నిరుపమాన మయిన ప్రభావము గల శ్రీకృష్ణా! ముల్లోకములయందును సితో సమా

నుండే లేడు గదా! నీకంటె నెక్కువవాఁ డెక్కడనుండి వచ్చును? అని భగవద్గీతాదులయందును గలవాక్యములే ప్రమాణము. మరియు,

నూ. అత ఏవ స్వాతంత్ర్యమ్. ౬౫

భా. కనుకనే అనఁగాఁ బరమేశ్వరుఁడు<sup>1</sup> నిరీశ్వరుఁడు గనుకనే స్వతంత్రుఁ డనికూడఁ దెలిసికొందగి యున్నది. తనకంటెఁ బైఁగా నింకొకఁ డున్నచోఁ బరతంత్రతయే యగును. తదభావమువలనఁ బరమేశ్వరుఁ డు నిరంకుశుఁడు గనుక నతనికి స్వాతంత్ర్యము స్వతస్సిద్ధముగానే యు న్నది. ఈవిషయమై “శ్రు. సోఽక్షరః పరమ స్స్వరాట్” అనఁగా నా పరమేశ్వరుఁడు వినాశము లేనివాఁడును, పరముఁడును, స్వతంత్రుఁడును నై యున్నాఁడు. అను వేదమే ప్రమాణము.

అవ. ఈరీతిగాఁ బరమేశ్వరునకు స్వాతంత్ర్యమును నిరూపించి యిపుడు సర్వవ్యాపకత్వమును వర్ణించుచున్నాఁడు:—

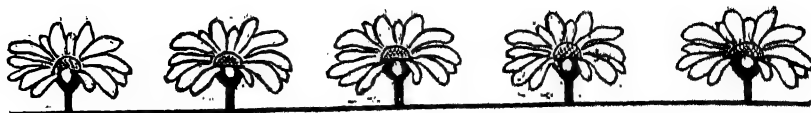
నూ. సర్వవ్యాపిత్వం కారణత్వాత్. ౬౬.

భా. పరమేశ్వరున కీప్రపంచమునం దంతటను వ్యాపకత్వము గూ డఁ గల దని తెలియవలయును. ఎందుచేత ననఁగా, పరమేశ్వరుఁడే యీసమస్తప్రపంచమునకును కారణము. కారణముచేతను కార్యమువ్యాప్తమై యుండు నని నియమమున్నది. పరమేశ్వరుఁ డీప్రపంచమునకు లోపలను బైటను గూడ నిండి యున్నవాఁడు గనుక సర్వవ్యాపకుఁ డని నిశ్చయింపవలయును. ఈవిషయమై “శ్రు. ఏకో దేవ స్సర్వభూతే షు గూఢ స్సర్వవ్యాపీ సర్వభూతాంతరాత్మా” అనఁగా, పరమేశ్వరుఁ డొక్కఁడే సర్వభూతములయందును గూఢముగా నున్నవాఁడును, సర్వ వ్యాపియు సర్వభూతములయంతరాత్మయుఁ గూడ నగు యున్నాఁడు. అని శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తును “శ్లో. నిత్య స్సర్వగతః స్థాణు రచలోఽయం సనాతనః” అనఁగా, ఓయర్జునా! .. యంతర్యామి యగు నాత్మ సర్వవ్యాపకుఁడును, స్థిరుఁడును, చఱనము లేనివాఁడును సనాతనుఁడును నయి వెలుఁగుచున్నాఁడు. అని గీతయుఁ బ్రమాణము. ఈ ప్రకారముగాఁ జతుర్భుజములుగల విష్ణునిస్వరూపమును ధ్యానించిన పిమ్మటను సచ్చిదానందాత్మకమును, సర్వగతమును, సర్వసాక్షి భూతము,

జ్యోతిర్మయము, అవ్యక్తము నగుపరమేశ్వరునిస్వరూపమును నిశ్చలమైన మనస్సుచే నెల్లవేళలయందును ధ్యానము చేయుచుండవలయును.

ఇట్లు శ్రీబ్రహ్మవందనాములవారిచే సంస్కృతమున రచింపఁబడినభాష్యము ననుసరించి పురాణం-సూర్యనారాయణతీర్థులచే నాంధ్రీకరింపఁబడిన యీశ్వరదర్శనభాష్యమునందు ద్వితీయపాదము సమాప్తమగునది.





శ్రీ రస్తు.

ఓం నమ శ్రీకామేశ్వరైః.

## ఈశ్వరదర్శనము.

తృతీయపాదము.

అవ. పైని జెప్పబడిన ప్రకారముగాఁ బరమేశ్వరునకు వ్యక్తమనియు, నవ్యక్తమనియు రెండువిధములయిన స్వరూపమును నిరూపించి తదర్చనవిధానమును వేరుగాఁ జెప్పి యనంతర ముపాసన కుపయోగించుటకై యీశ్వరస్వభావమును సంక్షేపముగా నర్థించి యిపుడుపాసన కంగభూత మయిన కృత్యవిశేషమును, తత్త్వజ్ఞానముయొక్క ప్రాప్తి ప్రకారమును జూపుటకై మూడవపాదము ప్రారంభింపఁబడుచున్నది. అందు ముందుగాఁ బూర్వమునఁ జెప్పబడిన జ్యోతిర్మయుఁ డగు పరమేశ్వరుని ధ్యానించినతరువాత వ్యత్యాససమయమం జేమిచేయవలయునో దానిని జూపుచున్నాఁడు:—

నూ. ప్రణవాదిజప స్తదంగత్వాత్. ౧

భా. పరమేశ్వరు నారాధించువిషయమై యీశ్వర గలవురు యుడు పైని జెప్పబడిన ధ్యానము చేసినవెనుకను పరమేశ్వరుని బ్రతిపాదించు ప్రణవ (ఓంకార)ము మొదలయిన పవిత్రము లగు మంత్రములను జపించుచుండవలయును. పరమేశ్వరారాధనవిషయమై ప్రణవాదిమంత్రములజపమే అంగమై యున్నది. లోకములో మంత్రులు మొదలగువారిదయ సంపాదించుకోకుండ రాజులదయ యెట్లు దుర్లభమో అట్లే అంగము లగు ప్రణవాదిమంత్రములసిద్ధి కాకుండ నంగియగు పరమేశ్వరునిసిద్ధి యెప్పుడును గాఁబాలదు. ఎందుచేత ననగా,



ప్రణవాదిమంత్రములజపముచేతను సమస్తపాపములును నశించినపుడు మఁడ శుద్ధమైనయంతఃకరణముగలవాఁడగును గావున వానికే భగవంతుని స్వరూపమును ధ్యానించువిషయమై యోగ్యత కలుగుచుండును. ఈవిషయమున “యజ్ఞానాం జపయజ్ఞోఽస్మి” అనఁగా సర్వయజ్ఞములలో జపయజ్ఞము సేనే యగుచున్నాను. అనుగీతావాక్యము “జపతో నాస్తి పాతకమ్” అనఁగా జపము సేయువానికి బాపము లుండవు. అనుమనువాక్యమును బ్రమాణములు గావచ్చును. అందుఁ బ్రణవ మనఁగా, ఓంకారము. అది యేమేశ్వరునిమొదటినామ మని తెలియఁదగును. ఈవిషయమై:—

“శ్లో. అదృష్టవిగ్రహణో దేహా భావగ్రాహ్య మనోమయః,  
తస్యోంకార స్స్మృతో నామ తేనాహూతః ప్రసీదతి.”

అనఁగా, మనచర్మచక్షుస్సులకుఁ గనఁబడనివాఁడును, భావనామాత్రముచే గ్రహింపఁదగినవాఁడును, మనోమయుఁడును అగునేపరమేశ్వరుఁడు గలఁడో అతనికిఁ బ్రణవ (ఓంకార) మని పేరు. అతఁడా ప్రణవమును జపించినవారికే ప్రసన్నుఁ డగును. అని యాజ్ఞవల్క్యమహామునివాక్యము ప్రమాణ మున్నది. ఈయర్థమునే పతంజలిభగవానుఁడు తనయోగసూత్రములలో “తస్య వాచకః ప్రణవః.” అనఁగా నాయీశ్వరునకుఁ బ్రణవమే వాచకము. అని సూత్రించియున్నాఁడు. సూత్రములోని ఆదిశబ్దముచేతను, అష్టాక్షరి, ద్వాదశాక్షరి, మొదలగు మంత్రములు, భగవద్గీత, విష్ణుసహస్రనామస్తోత్రము మొదలగువానిని సంగ్రహింపఁదగును.

అవ. ప్రణవాదిమంత్రముల జపించునతనికిఁ దదుపయోగ మగు ఋష్యాదిజ్ఞానముగూడ సంపాదింపఁదగినది యని చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. ఋషిచ్ఛందోఽధిదైవతజ్ఞానపూర్వకం వై శేష్యాత్.

.భా. ఈమంత్రమును ప్రవర్తింపఁజేసినఋషి యెవరు? ఈమంత్రమునకు ఛంద స్సేది? దేవత యేది? అనుసంగతి జపారంభమునందుఁ దప్పక స్మరింపవలయును. ఎందుచేత ననఁగా, ఋష్యాదిజ్ఞానపూ

ర్పకముగా మంత్రమును జపించినచో విశేషముగా ఫలము సిద్ధించును.  
ఈవిషయమున:—

“శ్లో. ఋషిం ఛందోఽధిదైవంచ ధ్యాయన్ మంత్రస్య సత్తమే !  
యస్తు గార్గి ! జపేత్తత్త్రం తదేవహి ఫలప్రదమ్.”

అనఁగా, మిగులఁ బండితురాల వగు గార్గీ ! ఎవఁడు మంత్రము  
యొక్కఁ ఋషిని, ఛందస్సును, దేవతను, ధ్యానముచేయుచు మంత్ర  
మును జపించునో వానికి ఆమంత్రము ఫలము నిచ్చుచుండును. అని  
యోగియాజ్ఞవల్క్యుఁడు సెప్పియున్నాఁడు. ఋషి మొదలగునవి తం  
త్రశాస్త్రములవలనఁ దెలిసికోఁదగును. నూత్రములోని “వైశేష్య”  
పదగ్రహణమువలన ఋషి మొదలగువానిని తెలిసికోఁజాలనివాఁడై  
నను శ్రద్ధగా జపించినచో యథోక్తఫలము గలుగు నని చూపఁబడినది.

అవ. ఇట్లు జపారంభమునందుఁ జేయఁదగినదానిని జెప్పి యిప్పు  
డు జపముచేయుచున్నప్పుడు చేయవలసినదానిని జెప్పుచున్నాఁడు:—

నూ. తదర్థభావన మన్యనిషేధార్థమ్. 3

భా. ఆమంత్రమునకు శాస్త్రసమ్మతమును దేవతాస్వరూపా  
దులను బ్రతిపాదించునదియు నగుసేయర్థము గలదో ఆయర్థమును,  
మంత్రము నావర్తించునమయమున భావింపవలయును. అనఁగా మాటి  
మాటికిని మనస్సులోఁ జింతన సేయుచుండవలయును. ఈవిషయమై  
“నూ. తజ్జప స్తదర్థభావనమ్” ఆమంత్రముయొక్కజప మనఁగా,  
అర్థమును మనస్సులోఁ జింతనసేయుచుగఱుట, ప్రణవాదిమంత్రము  
లను జపించునపుడు వానియర్థమునుగూడ మనస్సులోఁ జింతించుచుండ  
వలయు ననుట పరమార్థము. మంత్రార్థమును జింతనసేయుటవలని  
ప్రయోజనమును జెప్పుచున్నాఁడు:—“అన్యనిషేధార్థమ్” అని. అనఁ  
గా జపముసేయునప్పుడు మనస్సును ధ్యేయస్వరూపమును వదలి మఱొ  
కచోటునకుఁ బోనీయఁగూడదు. అని యర్థము. మనస్సు క్షుణ్ణముగా  
మండును బరిణామము (మార్పు) ను బొందుస్వభావముగలది గనుకఁ  
జంచల మని చెప్పవచ్చును. అటువంటిమనస్సును నెందులకును బోనీ  
యక భగవంతునిస్వరూపమందే నిలుకడగా నుంచవలయును.

అవ. ఇదివఱకు సామాన్యముగాఁ జత్తనిరోధప్రకారము చూపి  
యిప్పుడు మఱొకయుపాయమును జూపుచున్నాఁడు :—

సూ. అధిష్ఠాత్మవీర్యానుచింతనం చ. ౪

భా. జపింపఁబడుచున్న మంత్రమునకు భగవత్స్వరూప మగుసథి  
ష్ఠాత యనఁగా దైవ మేది గలదో, ఆదైవముయొక్కవీర్య మనఁగాఁ  
బరాక్రమవిమిత్తమువలనఁ బ్రకటమైనవియు, శాస్త్రములయందుఁ బ్రసి  
ద్ధములైనవియు నగునేదివ్యకర్మములు గలవో, (అవి పండితులవలనఁ  
విన్నవిగాని స్వయముగా శాస్త్రములలోఁ జూచినవిగాని) వానినిగూడ  
జపమునేయునపుడు మనస్సులోఁ జింతనసేయవలయును. అనఁగా, మన  
స్సు కోఁతివంటిదగుటచే నలువైపులకును బరువులైత్తుస్వభావముగలది  
గనుక ధ్యేయస్వరూపమాత్రమును జింతనసేయవిషయమై యొక్కమాఱు  
గా నిలుకడగలది గాఁజాలదు. కనుక మనస్సున కనుకూలమగునట్లు పదు  
నాలుగులోకములను సృజించుట, పాలించుట, సంహరించుట మధుకై  
టభులను జంపుట, హిరణ్యకశిపునివక్షస్తలము చీల్చుట, పాలసంద్రమును  
మఢింపించుట, రావణవంశమును ధ్వంసముసేయుట, కంసుని జాటుపట్టు  
కొని లాగి చంపుట, మొదలైన భగవంతునిలీలావిహారములయందే  
మనస్సును బ్రసరింపఁ జేయవలయును గాని యితరవస్తువులవిషయమై  
పదుగులై త్రసీయఁగూడ దని ముఖ్యతాత్పర్యము.

సూ. సర్వత్ర తస్మయత్వావలోకనం వా. ౫

భా. అట్లు కాక మనస్సు విశేషముగాఁ జాంచల్యము గలది  
యయి యుండు నప్పుడు సర్వత్ర తస్మయత్వము ననఁగా నంతటను ధ్యే  
యాత్మకత్వమునే చూచుచుండవలయును. అనఁగా—మన స్పెచ్చటి  
కెచ్చటికిఁ బోవుచునుండునో, అచ్చటచ్చటనే భగవత్స్వరూపత్వమును  
భావన సేయుచుండవలయు నని యర్థము. భగవంతుఁ డంతటను గలఁ  
డనువిషయమై :—“శ్రు. ఆకాశవత్స్వరగత శ్చ నిత్యః” అనఁగా భగ  
వంతుఁ డాకాశమువలె సర్వమును బొందియున్నవాఁడును, నిత్యుఁడును,  
అనుశ్రుతియు “శ్లో. మయా తత మిదం సర్వం జగ దవ్యక్తమూర్తినా”  
అనఁగా నవ్యక్తమూర్తినగు నాచేత నీప్రపంచ మంతయు నిండియున్నది,

అనుగీతావాక్యమును బ్రహ్మము, పరమేశ్వరుడు సమస్త మైనపదార్థములయందును ననుగతుఁ డగుటవలన జపకాలమున “సర్వం విష్ణుమయం జగత్” అనఁగా బ్రపంచమంతయు విష్ణుమయ మనునది చేతను జూచుచుండవలయు నని తాత్పర్యము.

అవ. ఈ ప్రకారముగా జపము సేయువిధమును నిరూపించి యిప్పుడు మంత్రమును గ్రహించువిధిని జెప్పచున్నాడు :—

సూ. ఆచార్యముఖాదేవ సాఫల్యాత్. ౬

భా. ఆచార్యుఁ డనఁగా మంత్రశాస్త్రములరహస్యముల నెఱిగినవాఁడును, సదాచారమందు నిష్ఠగలవాఁడును, పరమేశ్వరునిస్వరూపము యొక్కజ్ఞానముతోఁగూడినవాఁడునునగుగురువు. అటువంటిగురువుయొక్కముఖమునుండియే విధియుక్తముగా మంత్రమును గ్రహింపవలయును. కాని తనంతటఁ దానే శాస్త్రములోఁ జూచి కాని యొకరివలన విని కాని మంత్రమును జపము చేయరాదు. ఎందుచేతననఁగా ; గురువుయొక్కముఖమునుండి గ్రహింపఁబడినమంత్రముయొక్కజపమే సఫల మగుచుండును. ఈవిషయమే :—

“శ్రు. ఆచార్యా దైవ విద్యా విదితా సాధిష్ఠం ప్రాసయతి”

అనఁగా గురుముఖమునుండి తెలిసికొనఁబడినవిద్యయే యిష్టమైన ఫలమును బొందుటకు హేతు వగుచున్నది. అను సామవేదములోని ఛాందోగ్యోపనిషత్తును,

“శ్రో. భవే ద్వీర్యవతీ విద్యా గురువక్త్రసముద్భవా,

అన్యథా ఫలహీనా స్యాన్నిరీవ్ర్యా ప్యతిదుఃఖదా.”

అనఁగా ; గురుముఖమునుండి గ్రహింపఁబడినవిద్య శక్తిగలది యగుచుండును. అట్లు గ్రహింపఁబడినవిద్య ఫలహీనము ; బలహీనము గూడ నయి దుఃఖమును గలిగించును. అనుభవసంహితావచనమును బ్రమాణములు.

అవ. పైని జెప్పినచొప్పున నుపాసన కంగభూతమైన జపవిధానమును నిరూపించి యిప్పుడు పరమేశ్వరోపాసనవయం దానక్తిగల పురుషులు

శ్రుతిస్మృతులయందు విధింపఁబడినయితరములైన కర్మములు చేయవలయునా? అక్కఱలేదా? అని జిజ్ఞాస కలుగఁగా నిర్ణయమును జెప్పచున్నాఁడు :—

సూ. తదుపయోగికర్మాపి. ౭

భా. ఆపరమేశ్వరునియపాసన కుపయోగించునవియు, శ్రుతిస్మృతులయందు విధింపఁబడినవియు, నిత్యములు, నైమిత్తికములును నగుకర్మములు గూడఁ దనుతమయవకాశమును బట్టియు శక్తినిబట్టియు భగవదుపాసకులచేఁ జేయఁదగినవియే కాని బాత్తిగా నవి విడువఁ దగినవి కావు. ఎప్పుడు బాగుగాఁ బరమేశ్వరునిధ్యానమునందుఁ జిత్తవృత్తియాచూఢ మగునో యప్పుడు కర్మములను విడిచినను దోషములేదు. ఈవిషయమై :—

“శ్లో. ఆదురుక్షో ద్యునే ర్యోగం కర్మ కారణ ముచ్యతే,  
యోగాచూఢస్య తస్యైవ శమః కారణ ముచ్యతే.”

అనఁగా ; పరమేశ్వరునిధ్యానరూపయోగమం దాచూఢుఁడగుటకై యిచ్చగల మునికి ముందుగాఁ గర్మములు చేయుటయు యోగాచూఢుఁ డయినపిమ్మట నతనికి కర్మములను విడిచి శమము నవలంబించుటయు నవశ్యకర్తవ్యములు. అని భగవద్గీత చెప్పుచున్నది.

అవ. ఈరీతిగాఁ గర్మములఁ జేయువిషయమై యనుజ్ఞ నిచ్చి యిపుడు విశేషప్రవృత్తిని వారించుచున్నాఁడు :—

సూ. విక్షేపహేతుత్వా న్న బహుళమ్. ౮

భా. బాహ్యకర్మములు పరమేశ్వరునిచింతనవిషయమై విఘ్నభూతములు గనుక వానిని బహుళముగా విస్తరించి చేయరాదు. “శ్రుతిస్మృతి విహితము లగుటచేఁ దప్పకుండ నాచే నీకర్మము లన్నియుఁ జేయఁదగినవి” అని యారీతిగాఁ గర్మములయం దాదర ముంచవలయునే కాని తత్పరత్వమునుమూత్రము పొందఁగూడదు. బాహ్యకర్మములయం దాసక్తిగలపురుషుడు లేన్నగా భగవంతుని జింతించుటకై శక్తుడు కాఁజాలఁడుగా ! కావునఁ గర్మములను జేయుటకంటెఁ బరమేశ్వరునియపాసన విశేషఫలహేతు వని నిశ్చయించి యెల్లప్పుడును నాయు

బ్రహ్మముగాఁ దీసికొనుచో లోకము దానినే యనుసరించుచుండును. అనుభవగవద్దీతలోఁ జెప్పఁబడిన న్యాయముచొప్పున లోకుల కుపదేశించుటకై వారికి వానియందుఁ బ్రవృత్తి గలుగుచుండును. అనఁగా మనలను జూచి యితరులగులోకులు ప్రాయశ్చిత్తాది కర్మములయందుఁ బ్రవర్తించుటకు. అని సాధారణులగులోకుల కుపదేశించుకొఱకుఁ దమకుఁ బ్రయోజనము లేకున్నప్పటికిని వారు ప్రాయశ్చిత్తాదులను జేసికొనుచుండురని తెలియఁదగును. అయినంగతి యంతయు శ్రీకృష్ణభగవానులవారు గీతోపనిషత్తులో నర్జునునిగూర్చి:—

“శ్లో. సక్తాః కర్మణ్యవిద్వాంసో యథా కుర్వన్తి భారత !

కుర్యా ద్విద్వాంస్తథాసక్త శ్చిక్ష్ీర్ష్య ర్లోకసంగ్రహమ్”

అనఁగా, నోయర్జునా! ఎట్లజ్ఞానులు కర్మములయం దానక్తులై కర్మములను జేయుచుందురో యట్లే జ్ఞానియగుపురుషుఁడు కర్మఫలాసక్తి లేనివాడై లోకులకుఁ బ్రవృత్తి గలిగించుతలంపునఁ గర్మముల నాచరించుచుండవలయును. అని యుపదేశించియే యున్నారు. కావున నొకప్పుడు సామగ్రి సంభవించినచో భగవద్భక్తులకుఁగూడ యుధిష్ఠిరాదులకువలెనే ప్రాయశ్చిత్తాచరణము విరుద్ధము గాదు. అని నిశ్చయముగా నెఱుంగఁదగును.

అవ. ఇట్లు ప్రసంగవశమున వచ్చినయాత్మేవమునకు సమాధానము చెప్పి యిపుడు మరలఁ బూర్వముందుఁ జెప్పఁబడినకర్మ విస్తారమునే నిషేధించుచున్నాఁడు :—

సూ. సముచ్చయానభిధానాత్. ౧౧

భా. వేదములలోఁ బరమేశ్వరోపాసనతోపాటు కర్మములుగూడఁ జేయవలయు నని విధింపఁబడి యుండలేదు. కావునను బరమేశ్వరానుచింతనపరాయణుఁడు బాహ్యకర్మములను విస్తరించి చేయఁగూడదు.

“శ్రు. అంధం తమః ప్రవిశన్తి యేఽవిద్యా ముపాసతే,

తతో భూయ ఇవ తే తమో య ఉ విద్యాయాగ్ం రతాః”

అనఁగా—ఎవరు కేవలమును గర్మములనే చేయుచుందురో వారంధతమస్సులోఁ బ్రవేశింతురు. ఎవరు కేవలమును దేవతలనే యు

పాసించుచుందురో వారు వారికంటెను మిగుల సంధతమస్సులొక బ్రహ్మ శింతురు. (అనఁగాఁ గర్మములను, ఉపాసనను రెండింటిని మిళితము చేసి చేయనలయు ననుట.) అనువాజసనేయసంహితయందు విద్యాకర్మము లకు శ్రూయమాణ మగుచున్న సముచ్చయము కేవలమును గర్మనిం దాపరము గాని యుపాసనానిందాపరము గాదు. కాబట్టి యజ్ఞాదికర్మ ముల కంగభూత మయిన దేవతోపాసన కర్మతులచే నవశ్యమును జేయఁ దగినదియనియే కాని పరమేశ్వరోపాసకులచే గర్మములుగూడఁ దప్పక చేయఁదగినవి యని నియమించుట గాదు “శ్రు. కర్మణా పితృలోకో విద్యయా దేనఘోకః” అనఁగాఁ గర్మములచేతను పితృలోకము, ఉపాసన చేతను దేవలోకమును గలుగుచున్నది. అనువేదవాక్యమునందుఁ గర్మ ములకు నుపాసనకును ఫలము భిన్నముగా నుండుటనుబట్టికూడ నుపాసన తోఁ గర్మములకు సముచ్చయము సంభవింపదు. మఱియు :—

“శ్రు. విద్యయా త దారోహాన్తి యత్రకామాః పరా గతాః,  
న తత్ర కర్మిణో యాన్తి నావిద్వాంస స్తపస్వినః”

అనఁగా—ఎచ్చటను సమ స్తమైన కోరికలును బూర్తియ గునో, అచ్చట కుపాసనచేయువారు పోవుదురు. అచ్చోటికిఁ గర్మములను జేయువారును, విద్వాంసులుగానితపస్వులును బోఁజాలరు. అనునచన మునలనఁగూడ నీశ్వరారాధనవిషయమై యజ్ఞాదికర్మములయచేక్ష లేదు. కావున భగవద్ధ్యానపరాయణులకు బాహ్యకర్మములవిస్తారమువిషయమై యాదర ముండఁగూడ దని తేలినది.

మఱియు :—

సూ. ప్రయోజనాభావా చ్చ. ౧౨

భా. ప్రయోజనము లేకుండుటను బట్టికూడఁ బరమేశ్వరారాధ నమువిషయమై కర్మవిస్తార మక్కఱలేదు. ఒక్కచిత్తై కాగ్రతా మాత్రము చేతనే సాధ్యమగు పరమేశ్వరారాధనమువిషయమై బాహ్యకర్మములయవ సర మొక్కింతయు నుండదుగదా! యజ్ఞాదికర్మములకుఁ బ్రయోజనము ద్వివిధము. అందొకటి పకాములకు స్వర్గముమొదలగు భోగప్రాప్తి. రెండ

వది నిష్కముల కంతఃకరణశుద్ధి. అం దీశ్వరారాధనచేతనే సర్వభోగము లకును నవధి యగుబ్రహ్మలోకముగూడ సులభ మగుచుండఁగా నీక స్వరూదులసంగతి వేఱుగాఁ జెప్పవలయునా ? ఈవిషయమై :—

“శ్లో. వాసుదేవే మనో యస్య జపహోమామూర్ఘనాదిషు,

తస్యాంతరాయో మైత్రేయ ! దేవేంద్రత్వాదికం ఫలమ్ ”

అనఁగా—ఓమైత్రేయా! ఎవ్వనిమనస్సు జపహోమామూర్ఘ నాదులయందు వాసుదేవునియందే లగ్నమై యుండునో వానికి దేవేంద్ర త్వముమొదలగు ఫలము దొరకుటయు విఘ్నమే యని యెఱుంగుము. అని పరాశరమైత్రేయసంవాదసూపముగా విష్ణుపురాణములోఁ జెప్పఁబడి నవాక్యము ప్రమాణ మున్నది. కాఁబట్టి సమస్తపాపశయమును జేయు నది యగుటవలన నీశ్వరారాధనము చిత్తశుద్ధికిఁ గారణ మనికూడ శ్రుతిస్మృతితిహాసములయందుఁ బ్రసిద్ధ మయ్యె యున్నది. కావున రెండుతెఱఁగులచేతను బరమేశ్వరారాధనమువిషయమై బాహ్యకర్మము లకుఁ బ్రయోజనము లేదు.

అవ. “సరియే పైని జూపినరెండుతెఱఁగులచేతను గర్మములకుఁ బ్రయోజనము లేకున్నచో నపుడు సర్వవిధములచేతను గర్మనముచ్చే దమే యగును. అట్లేనిఁ గర్మములను బ్రతిపాదించు శాస్త్రములకుఁ గూడ నానర్థక్యము ప్రసక్తించునే ” యని శంకరాఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాడు:—

సూ. అధికారిభేదా న్నోచ్చేదప్రసంగః. ౧౩

భా. కర్మముల కధికారి వేఱుగాను, ఉపాసన కధికారి వేఱు గాను వ్యవస్థ చేయఁబడి యున్నాడు గనుకఁ గర్మముల కానర్థక్యము ప్రసక్తించు నని శంకింపఁగూడదు. శాస్త్రములలో విధింపఁబడినది గొంచెమేనియు ననువయోగి కాఁదగదుగదా ! జననమరణములుగల సంసారచక్రమువలన భయపడువాఁడును, సమస్తదురితములు పోయిన వాఁడును, సమాహితచిత్తుఁడును; విరక్తుఁడును; అగునొకానొకఁడు పర మేశ్వరోపాసన కధికారి గలఁడు. ఉపార్జితసర్వోపకరణఁడును, చంచలచి త్తుఁడును, మలిపాంతఃకరణఁడును, స్వరూపిఫలములయం దానక్తిగల



వాఁడును, గుగుపురుషుఁడు కర్మములూచరించుట కధికారియగుచుండును. అతనికిఁ గర్మములచేతనే కృత్యము నెఱవేఱుచుండును. మొదటివానికిఁ గేవలమును నీశ్వరానుచింతనచేతనే కృత్యము నెఱవేఱుచుండును. కావున వారిద్దఱకును భేదమున్నది. కాఁబట్టి యజ్ఞాదికర్మములకు సర్వవిధములచేతను, ఉచ్చేదము ప్రసక్తింపదు. అలోచించి చూడఁగా నేకత్వములచేతను వానికృత్యము నెఱవేఱునో యది యీశ్వరారాధనముచేతను దప్పక సిద్ధించును. కాని యతఁడు స్థూలబుద్ధి యగుటంజేసి కర్మములయందే ప్రసక్తింపదు. గాని యీశ్వరారాధనమునంతయు బ్రవర్తించుట. కావున వానినిగూర్చి కర్మములకుఁ బ్రయోజనము గలదు.

అవ. “సరియేకాని “శ్రు. అనేన జీవేనాత్మనామ ప్రవిశ్య నామ ధూపేవ్యాకరవాణి, తత్ సృష్ట్యా తదేవానుప్రావిశత్” అనఁగా “నేనీ జీవరూపముగాఁ బ్రవేశించి నామరూపాత్మక మగుప్రపంచమును, భజింతును” అని బరమేశ్వరుఁడు సంకల్పించెను. అపరమేశ్వరుఁ డీదేహాదిక మగుప్రపంచమును నిర్మించి తానే యందుఁ బ్రవేశించుచున్నాఁడు. ఇత్యాదివేదవాక్యములయందును, “శ్లో. మమైవాంశో జీవలోకే జీవభూత స్సవాతనః” అనఁగా నోయరునా ! సనాతనమైన నాయంశమే యీ జగత్తునందు జీవరూప మగుచున్నది. “శ్లో. ఈశ్వరో జీవకలహా ప్రవిష్టో భగవా నిహ” అనఁగా నీశ్వరుడే జీవరూపముగా నీశరీరమందుఁ బ్రవేశించుచున్నాఁడు. ఇత్యాదిస్మృతివాక్యములయందును జీవేశ్వరుల కేకరూపత్వము వినవచ్చుచుండఁగా నిక నెట్లు పూర్వోక్త క్రమమున నీశ్వరారాధనము, నందుల కుపయోగించుచుపాదికమును జీవుని గుఱించి నిర్దేశింపఁబడుచున్నది ?” అని శంకింపఁగా సమాధానము చెప్పచున్నాఁడు :—

సూ. తదధీరత్వ మభేదేఽపి జీవస్యావిమోక్షాత్. ౧౪

భా. అలోచించిచూడఁగాఁ బరమేశ్వరున కంశభూతుఁ డగుటన అనన్వయరూపమునుబట్టి జీవున కీశ్వరునితోఁగూడ భేదము లేకున్నప్పటి కిది శైవల్యమోక్షము గలుగుచుందాఁక నాజీవుఁ డీశ్వరున కధీనుఁడుగనే యుండును. ఈజీవుఁ డెందాఁక నంతఃకరణాదుపాధులతోఁ గూడి యుం

శువాడగుచో యందాఁడ నీజీవున కీశ్వరాధీశత్వము పోదు. కైవల్యమోక్షము గలిగినపిమ్మట నుసాధి లేకుండుటవలనఁ బారతంత్ర్యమునుండి విముక్తుఁ డగును. ఈవిషయమై “శ్రు. స స్వరాజ్ భవతి” అనఁగాఁ గైవల్యదశయం దాజీవుఁడు స్వతంత్రుఁ డగుచున్నాఁడు. అనుసామవేదీ యచ్చాదోగ్యోపనిషద్వాక్యము ప్రమాణ మున్నది.

అవ. “సరియే జీవేశ్వరులకు స్వరూపమునుబట్టి సామ్య ముం డఁగా నొక్కజీవునికీమాత్రమే పారతంత్ర్య మెట్లు ప్రాప్తించినది ?” అని శంకరాఁగా సమాధానము చెప్పచున్నాఁడు :—

సూ. గుణరాగా త్తద్వోగో న స్వభావాత్. ౧౫

భా. ఈజీవునకుఁ దటస్థించినపారతంత్ర్యము స్వాభావిక మైనది గాదు. ఇఁక నేమన ? సత్త్వరజస్తమోగుణములపరిణామభూతము లగు దేహేంద్రియాంతఃకరణములయందును, బాహ్యవిషయములయందును జీవాత్మకు సుఖసాధన మగుటంబట్టి యభిరుచ్యాత్మకమగునేరాగము గలుగుచున్నదో దానిచేతనే యాజీవునకుఁ బారతంత్ర్య సంబంధము గలుగుచున్నది. ఈవిషయమై :—“శ్లో. కారణం గుణసంగోఽన్య సదనద్యోని జన్మను” అనఁగా నోయర్జునా ! ఈజీవునకు సత్త్వరజస్తమోగుణము లయందలిసంగ మనఁగా రాగమే యుచ్చసీచజన్మములకుఁ గారణ మగుచున్నది యనుభగవద్గీతావాక్యమును, “సూ. గుణయోగా ద్బద్ధః శుకవత్” అనఁగా నీజీవుఁడు చిలుకవలెనే గుణసంబంధమును బట్టి బద్ధుఁ డగుచున్నాఁడు. అనుసాంఖ్యసూత్రమును బ్రమాణము.

అవ. పారతంత్ర్యమును గలిగించునదియు, కైవల్యమునకుఁ బ్రతిబంధకమును నగునీరాగ మేయుపాయముచేతను నివర్తించు నని యశుగఁగాఁ జెప్పచున్నాఁడు :—

సూ. పరావగోధా త్తన్నివృత్తౌ కై వల్యమ్. ౧౬

భా. పరమాత్మునియొక్క యథార్థమైనస్వరూపము తెలియుట వలనను; ప్రసంచమిథ్యాత్వబోధచేతను నెప్పు డారాగము నివర్తించునో యప్పు డీజీవునకుఁ గైవల్యము తటస్థించును. ఈవిషయమై “సూ. వీత రాగజన్మాదర్శనాత్” అనఁగా నీజీవునకు రాగము నివర్తించునో.

యతనికి మరల జన్మము గనుపడదు. అనున్వాయనూ త్రమును,

“శ్లో. ఇంద్రియాణీంద్రియార్థా శ్చ నోపనర్హన్యతద్దులమ్,  
హీన శ్చ కరణై ర్దేహీ న దేహం పున ర్హ్వా తి”

అనఁగా—జ్ఞానముయొక్క ప్రభావమువలన నేకాలమం దీజీ పునకు విషయాభిలాష నివర్తించునో యపుడు మరల శ్రోత్రాదులగు నింద్రియములు, శబ్దాదికములగు వానివిషయములును, జీవునియొద్దకు రాజాలవు. కాఁగా జీవుఁ డింద్రియములతో రహితుఁడయి మరల జన్మమును బొందక యుండును. అను భారతమోక్షధర్మపర్వములోని వాక్యమును బ్రమాణము.

అవ. “అయీపరాపరోధ యేయపాయమునఁ గలుగును ?” అని తెలియఁగోరఁగాఁ దదుపలబ్ధిప్రకారమును గ్రమముగా వర్ణించుచు న్నాఁడు :—

సూ. విరిహీవానుతర్కణమ్. ౧౭

భా. పరమేశ్వరస్వరూపానబోధనమునకుఁ బ్రథమావస్థయందుఁ బురుషునిమనస్సునఁ బూర్వజన్మసంస్కారమువలనఁ గలిగిన ప్రేమాతిశయ ముయొక్క ప్రాబల్యమువలన ముందుఁ జెప్పఁబోవు వితర్కములు ప్రతి ఓణమును గలుగుచుండును. ఎట్లనఁగా, “నాకు భగవంతునిదరిసెన మెప్పుడగును ?, జగదీశ్వరుఁడు నావిషయమై యెట్లు ప్రసన్నుఁ డగును ?, జననమరణములుగల యీసంసారమువలనిభయమునుండి నే నెట్లు తప్ప కొందును ?” అని యిరీతిగా నడుచుచున్నప్పుడు, గూర్చుండినప్పుడును ఓణఓణమును జత్తములోఁ జింతించుచుండును. “విరిహీవ” అనుదృష్టాంత మెందుల కనఁగా—ఏరీతిగా వియోగాతురుఁడు తనస్త్రియరా లిని నిరంతరమును మఱస్సులో భావించుచుండునో యట్లే వీనికిని బర మేశ్వరభావన గలుగుచుండు నని తెలుపుటకు.

అవ. “తరువాత నేమి యగు” ననఁ జెప్పచున్నాఁడు :—

సూ. తద్యశః శ్రవణకీర్తనోత్సుక్యమ్. ౧౮

భా. పరమప్రేమాస్పద మగునాశ్రీమన్నారాయణునకు సకల పాపములను బోగొట్టునదియు, శ్రుతిస్మృతితిహాసాదులయందుఁ బ్రసిద్ధి

కెక్కినదియు సగునేకీర్తిగలదో దానిని, వినుటయుం దభిరుచి వీనికిఁ గట్టు గును. సాధుజనులముఖములనుండి విని తానును సతనికీర్తిని "సదా కీర్తించుచుండును. ఎచ్చటనెచ్చటను బరమేశ్వరసంబంధమయిన చర్చ జరుగుచుండునో యచ్చటచ్చటకు వినుటకై ప్రయత్నపూర్వకముగాఁ బోవుచుండును. తా నాచర్యాదికమును శ్రద్ధగా విని భగవంతునియం దనురాగముగల యితరులకు వినిపించుచుండు నని యర్థము.

అవ. పైని జెప్పినదొప్పున భగవంతుని ప్రభావాదికమును విన్న తరువాతను గలుగుదానిని జెప్పచున్నాఁడు :—

సూ. తద్గత్యుపాయాన్వేషణమ్. ౧౯

భా. ఆపరమేశ్వరునియొక్క యేగతి యనఁగాఁ బ్రాప్తి గలదో, అనఁగాఁ బరమేశ్వరునిస్వరూపముయొక్క యథార్థజ్ఞానము గలదో తదు పాయముల వెదక మొదలిడును. అనఁగా "నాభగవంతునిస్వరూపము చతుర్భుజాద్యాకారమే యగునా? లేక దానికంటె విలక్షణముగా నుండె డినా? నేను దాని నెట్లు తెలిసికోఁజాలుదును? దానిని డెలిసికొనుటకై నే నేమేమి యాచరింపవలయును?" అని యిట్లు ప్రతిక్షణమును నిటుచేటు నన్వేషణ మొనరించుచుండు నని తాత్పర్యము.

అవ. "ఈరీతిగాఁ బరమేశ్వరునిస్వరూపమును డెలిసికొనుట కభి రుచిగలిగినయితఁ డేమి చేయవలయును?" అనఁగా నాచార్యుఁడు స్వయ ముగానే యుపాయమును జూపుచున్నాఁడు :—

సూ. తజ్జనానుగమనాభ్యర్చనానుకరణాని. ౨౦

భా. ఆపరమేశ్వరునిజనులనఁగాఁ బరమేశ్వరునిస్వరూపమును డెలిసి కొన్నవారును, సకలశ్రుతిస్మృతిరహస్యముల నెఱిగినవారును, పక్షపాత మును వదలకొన్నవారును, యథార్థమును జెప్పవారును, మహాత్ము లును సగుభాగవతులు. వా రెచ్చట నుండునో యచ్చటికిఁ బ్రతిదినమును బోవుచుండవలయును. అనఁగా "నీమహాత్ములయవదేశమువలన నాకుఁ బరమాత్మునిస్వరూపమును డెలియఁజాలినజ్ఞానము తప్పక కలుగును." అను శ్రద్ధ గలిగి వారిసమాగమము చేయఁదగినది యనుట. సమాగమా నంతరము తనయంతఃకరణశుద్ధికోటకును, వారిదయను సంపాదించుకొను

టకును దనజాత్యాద్యభిమానమును విడుచుకొని తత్త్వవిదులగువారియ  
ర్చన చేయవలయును. అనఁగా గంధపుష్పాదులగునుపచారములచేతను,  
వస్త్రాన్నాపానాదులగుపదార్థములచేతను దనశక్త్యనుసారముగాఁ బ్రతిదిన  
మును వారిని సేవించుచుండవలయు నని యర్థము. ఇట్లు సేవచేయుచుం  
డుటచేతను సంప్రీతచిత్తులై ప్రసాదాభిముఖులై యామహాత్ము లేయేరీ  
తిగా నాచరణము నుపదేశింతురో, యేయేమార్గమును జూపింతురో  
యాయారీతిగా దాని ననుకరించుటయం దాసక్తి గలవాఁడై యుండవ  
లయును. తద్వ్యాక్యానుసారముగాఁ బ్రవర్తించుచుండవలయునని యర్థ  
ము. కొంచెమేనియు స్వకల్పనచేతను వారు చెప్పినదానికి విరుద్ధముగా  
నాచరింపఁ గూడదు. మఱియు :—

సూ. ప్రశ్నానధారణపరత్వం చ. ౨౦

భా. సూత్రములోనిచక్రారము పూర్వసూత్రాన్వయముకొఱకు,  
పైని జెప్పినచొప్పున నభ్యర్చనాదులచే నామహాత్ములకు సంతుష్టిని  
గలిగించి తరువాత నవకాశము గలిగినప్పుడు వారిసన్నిధియం దధ్యాత్మ  
విషయకమగు ప్రశ్నలనుగవలయును. అనఁగా నెచ్చట నెచ్చట మనసులో  
శంకగలుగునో దాని నంతను బాగుగా ననుగవలయుననుట. వారు  
చెప్పినదానిని విని యవధారణ చేసికోవలయును. అనఁగా లెస్సగా  
మనస్సున నిశ్చయము చేసికోవలయు నని యర్థము. పైని జెప్పినచొప్పు  
ననే ప్రయత్నించినవాఁడును, శ్రద్ధావంతుఁడును, సమాహితచిత్తుఁడును,  
శమదమాదిగుణసంపన్నుఁడును, నగువానికిఁ బరమేశ్వరస్వరూపజ్ఞానము  
యథార్థముగాఁ గలిగియేతరును. అయినాంగతి యంతయు శ్రీకృష్ణభగ  
వానులవారు భగవదీతలో నుపదేశించియేయున్నారు. అట్లెనఁగా :—

“శ్లో. తద్విద్ధి ప్రణిపాతేన పరిప్రశ్నేన సేవయా,

ఉపదేశ్యంతి జ్ఞానం జ్ఞానిన స్తత్త్వవిద్యనః,

శ్రద్ధావాక్ లభతే జ్ఞానం తత్త్వర స్యంయతేంద్రియః,

జ్ఞానం లభ్యా పరాం శాంతి మచిరేణాధిగచ్ఛతి.”

అనఁగా—ఓయర్జునా ! నీ వాజ్ఞానమును మహాత్ముల  
వలన నమ్రతచేతను, ప్రశ్నచేతను, సేవచేతను దెలిసికొనుము. సేవచే

బ్రసన్నులయి యాతత్త్వదర్శులగు జ్ఞానులు నీకు జ్ఞానోపదేశము చేయుదురు. ఎందుచేత ననగా శ్రద్ధావంతుఁడును, ఆసక్తిగలవాఁడును, ఇంద్రియనిగ్రహముగలవాఁడును నగుపురుషుఁడే జ్ఞానమును బొందుట కధికారియగుచున్నాఁడు. జ్ఞానప్రాప్తి గలిగినతోడనే యుత్తమమయిన శాంతి గలుచున్నది.

అవ. ఈరీతిగాఁ బరమేశ్వరిస్వరూపజ్ఞానప్రాప్తి కుపాయమైన సత్సంగమును నిరూపించి యిపు డందును విశేషవిమర్శమును జూపించుచున్నాఁడు :—

సూ. సలింగమాత్రధారిషు తద్భుద్ధి రపార్థత్వాత్. ౨౨

భా. శంఖము, చక్రము, మాలలు, తిలకము, దండము, భస్మము, మొదలగు పైచిన్నెలచేతనే సాధువు లని తలంపరాదు. ఆయాయీచిహ్నములను ధరించినంతమాత్రముననే క్రేయోవాప్తిసంభవింపదుగదా ! ఈవిషయమే “సలింగం ధర్మకారణమ్” అనఁగాఁ బైచిహ్నములను ధరించుటయే ధర్మమునకుఁ గారణము గాదని మనువు చెప్పియున్నాఁడు. “వైష్ణవాదిసంప్రదాయములయందే లేక బ్రాహ్మణాద్యుత్తమజాతులయందేవిష్ణుభక్తులు జన్మించియుందురు.” అను నియమముకూడ లేదు. పూర్వజన్మార్జితమైన పుణ్యకర్మములవాసనావశమునుబట్టి వా రంతటను బుట్టుచుండు రని ప్రసిద్ధి గలదు. ఈసంగతి శ్రుతిస్మృతీతిహాసపురాణాదులయందు స్పష్టముగాఁ జెప్పబడియే యున్నది. శుకుఁడు, జనకుఁడు, తులాధారుఁడు, వ్యాధుఁడు, సులభ, విభీషణుఁడు, హనుమంతుఁడు, భుశుండుఁడు మొదలగుభగవద్భక్తులకు జాతితారతమ్యము గలదు. కాఁబట్టి యేకులమునందుఁ బుట్టినను, ఏసంప్రదాయము నవలంబించినను బరమేశ్వరునిస్వరూపమును దెలిసికొన్నవారును, విద్వాంసులును, సదాచారపరాయణులును నగువారికే పూర్వోక్తప్రకారముగా ననుగమనము, అభ్యర్చనము మొచలగునవి చేయవలయును గాని భగవంతునియందు భక్తిలేనివారికిని, పరమేశ్వరునిస్వరూపమును దెలియనివారికిని, కేవలమును లోకులను మోసపుచ్చుటకే పైచిహ్నములను ధరించువారికిని బూజాదులు చేయరాదు. ఏమనఁగా, వారిసాంగత్యమువలనఁ గొంచె

మేనియుఁ బ్రయోజనము కనుపడదు. అనఁగా వారిసావాసమువలన నేవి ధమయిన పరమార్థలాభమును గలుగ దని తాత్పర్యము.

అన. సత్పురుషులసావాస మెట్లు ప్రయత్నపూర్వకముగాఁ జేయఁ దగినదియో యట్లే తద్వీపరీతులసహవాసముగూడఁ బ్రయత్నపూర్వక ముగా విడువఁదగినది యని తెలుపుచున్నాఁడు :—

సూ. తద్భంగిభీతి శ్చ. ౨౩

భా. మఱియు నెవ రాపరమేశ్వరునిస్వరూపమును దెలిసికొను విషయమున భంగమును (అనఁగా విఘ్నేపమును) జేయుచుందురో, ఎవ రు భగవద్భక్తివిముఖులో, ఎవరు నాస్తికులును, స్వార్థపరాయణులును నగుచుందురో వారికి భయపడుచునే యుండవలయును. అనఁగా “వీరి సావాసమువలన నాకు బుద్ధివిభ్రామ మగును. ఈలోకము పరలోకము గూడ నాకు భ్రష్టమగును.” అని నిశ్చయించుకొని తుణమాత్రమయినను వారిసావాసము చేయఁగూడ దని యర్థము. ఈవిషయమై :—

“శ్లో. సంకం న కుర్యా దనతాం స్వస్వోదరతృపాం క్వచిత్,

తస్మానుగ స్తమస్యంధే పతత్యంధానుగాంధవత్.”

అనఁగా—మోక్షేచ్ఛగలవారు తమతమ పొట్టపోషించు కొనుచుఁ దృప్తినొందు దుర్మార్గులసావాస మెప్పుడును జేయఁగూడదు. ఎందుచేత ననఁగా ; వారి ననుసరించువారును గ్రుడ్డివారివెంబడిని బోవు గ్రుడ్డివారినలె నజ్ఞానరూప మయినయంధకూపములోఁబడిపోవుచుందురు. అని. భాగవతములోఁ జెప్పఁబడినభగవంతునివాక్యము ప్రచూణము. “నేను దృఢచిత్తుఁడను. వీరు నన్నేమి సేయఁగలరు ?” అని వారయందు నమ్మిక యుంచుకోఁదగదు. ఎందుచేత ననఁగా ; కుసంగమాహాత్మ్యము మిక్కిలిచెడ్డదిగదా ! ఈవిషయమున :—

“శ్లో. నిస్సంగతా ముక్తిపదం యతీనాం

సంగా దశేషాః ప్రభవన్తి దోషాః,

ఆరూఢయోగోఽపి నిపాత్యతేఽథ

స్సంగేన యోగీ కిముతాల్పసిద్ధిః”

అనఁగా—యతులకు సంగము లేకుండుటయే మోక్షపద

ప్రాప్తికిఁ గారణము. సంగమువలన సమస్తమైనదోషములును గలుగుచుండును. ఎందుచేత ననఁగా; కుసంగమువలన యోగాహుఁడు డియ్యనయోగిగూడ నధఃపాతమును బొందుచుండును. ఇతఁ నల్పసిద్ధిగలయతనివిషయమై వేఱుగాఁ జెప్పవలయునా? అనుపూర్వాచార్యులవచనము ప్రమాణ మున్నది.

అవ. ఈరీతిగాఁ బ్రసంగవశమునఁ గుసంగనిషేధమును జెప్పి యిపుడు పరమేశ్వరస్వరూపావబోధనానంతరము చేయవలసిన కృత్యవిశేషమును జూపించుచున్నాఁడు :—

సూ. పరస్పరం పరికలనమ్. ౨౪

భా. పూర్వమందుఁ జెప్పఁబడిన సత్పురుషానుగమనాదులచేతను తత్త్వవిజ్ఞానమును దెలిసికొన్నయతఁడు దానిని పుష్టినిందించుకొనుటకై తత్త్వవిదులతోఁ గూడి పరస్పరమును బరికలనమునఁగా మూటిమాటికిని వివేచన చేయవలయును. అనఁగా; గురుముఖము నుండి యేదేది వినఁబడినది యగునో దాని నితరులగు తత్త్వవేత్తలతోఁ గూడి మాటిమాటికిని బ్రశ్నోత్తరములమూలమున విచారించుకొని యథార్థముగా మననము చేయుచుండవలయు నని యర్థము.

అస. ఇట్లు పరస్పరమును విచారమును జెప్పి యిపుడు దృఢనిశ్చయముకొనుటకుఁ గృత్యాంతరమును దెలుపుచున్నాఁడు :—

సూ. మహన్నివేదనంచ. ౨౫

భా. సూత్రములోనిచకారము పూర్వసూత్రాన్వయార్థము. తెస్సగ్లు విచారించినపిమ్మటను దనహృదయమును బొందిపజ్ఞానము నరియైనదియూ కాదా? పూర్ణమైనదా కాదా? అని పరీక్షించుటకై మహన్నివేదన నేయవలయును. అనఁగా; నా కంతయుఁ దెలియనే తెలిసినది. ఇతఁ నిపుడు వర్ధిల్లముగా జిజ్ఞాసయేల చేయవలయును? అను నభిమానమును విడిచి తనకంటె నెవరు జ్ఞానవృద్ధులు, సదాచారనిష్ఠులు, శ్రుతిస్మృతిరహస్యముల నెఱిగినవారు, మహాపాతము లేనివారు, అగు మహాత్ములు గలరో వారియెదుటను దనబుద్ధికి గోచరమయిన పరమేశ్వరస్వరూపవిజ్ఞాన భూతయు నివేదన చేయవలయు నని యర్థము. కేవల



మయిన తనబుద్ధియొక్క తర్కముచేతనే జ్ఞానము లెస్సగాఁ గలిగిన దని తలఁపరాదు. ఏమనఁ ; ఈవిషయమై ; “శ్రు. నైషా తక్మేణ మతి రా పనేయా ప్రోక్తాన్యేనై న సుజ్ఞానాయ ప్రేష్టా ” అనఁగా ; ఓనాచికేతా ! యీ బ్రహ్మవిద్యారూప మయినమతి కేవలమును దనబుద్ధియొక్క తర్కమువలనఁ బ్రాప్తింపఁజాలదు. మఱియేమనఁగా ; ఇతరులగు తత్త్వ వేత్తలయుపదేశమువలననే యది జ్ఞానప్రాప్తికి హేతువగును. అనుయజు శ్వేదీయకఠోపనిషద్వాక్యము ప్రమాణమున్నది.

అవ. మహాపురుషులయెదుటఁ దనజ్ఞానము నొదులకు నివేదింప నలయునో దానికిఁ గారణమును జెప్పచున్నాఁడు :—

సూ. నాపూర్ణే తుష్టి రభీష్టాలాభాత్. ౨౬.

భా. ఎంతవఱకు జ్ఞానము పూర్ణము గాదో, అంతవఱకును సంతుష్టిని బొందఁగూడదు. ఎందుచేత ననఁగా ; తనయభీష్టము లభింపదు (అనఁగా మోక్షపదము ప్రాప్తింపదు) గనుక నని యర్థము. జ్ఞానము పూర్తిగాకుండ నెన్నటికిని మోక్షము గలుగదు గదా ! కావున శాస్త్రమువలనను, ఆచార్యునివలనను, తనయనుభవమువలనను లెస్సగా సంపూర్ణమును, సంశయవిపర్యయరహితమును, అగు తత్త్వజ్ఞానమును సంపాదించుకొనవలయును. అట్టిజ్ఞానమువలన సంసారబంధమునుండి విముక్తిగలుగును. ఆ యీపూర్ణమయిన తత్త్వజ్ఞానము పరమేశ్వరారాధన వలననే కలుగును గాని కేవలమును శాస్త్రశ్రవణము మొదలుగాఁగల బాహ్యపాపాయములచే నెన్నటికిని గలుగదు. ఈవిషయమై :—

“శ్లో. భక్త్యా మా మభిజానాతి యావాన్ యశ్చాస్మి తత్త్వతః, తతో మాం తత్త్వతో జ్ఞాత్వా విశతే తదనంతరమ్.”

అనఁగా—ఓయరునా ! నే నెవరో, యెంతటివాఁడనో అనునంగతి యథార్థముగా నాయందుఁగల భక్తిచేతనే నన్నుఁ దెలిసికొనుచున్నాఁడు. నాయథార్థ్యమును దెలిసికొనినపిమ్మట నతఁడు నాలోఁ బ్రవేశించుచున్నాఁడు. అను గీతావాక్యము ప్రమాణము.

అవ. “పైని జెప్పినచొప్పున జ్ఞానము పూర్ణ మయినప్పటికిని పూర్ణ మయినదా లేదా యని సంశయము కలుగుటవలన ననవస్థయే

కలుగునే” యని శంకింపఁగా సమాధానము చెప్పచున్నాఁడు :—

సూ. కాష్టాశ్రవణా న్నానవస్థాప్రసంగః. ౨౭

భా. “శ్రు. ఆత్మానం చే ద్విజానీయా దయమస్మితి పూరుషః,  
కిమిచ్ఛన్ కస్య కామాయ శరీర మనుసంజ్వరీక్.  
యస్మిన్ సర్వాణి భూతా న్యాజ్ఞైవాభూ ద్విజానతః,  
తత్ర కో మోహః క శ్శోక ఏకత్వే మచుపశ్యతః.”

అనఁగా; ఏకాలమం దీపురుషుఁడు “ఈనస్తువు నాస్వరూపము” అని యపరోక్షజ్ఞానము గలవాఁ డగునో అటుపయిని దేనిని గోరుచు నేకామముకొఱకుఁగాఁ దనశరీరమును బరిశ్రమపాలుచేయును? (అనఁగాఁ జేయఁడనుట.) మఱియు, నేకాలమందు జ్ఞాని యగుపురుషునకు సర్వభూతములును ఆత్మస్వరూపముగానే తోచుచుండునో అటు పయి నట్టియేకత్వమును జూచువానికి మోహ మనఁగా నేమి? శోక మనఁగా నేమి? ఇత్యాది వేదవాక్యములయందును,

“శ్లో. య ఏవం వేత్తి పురుషం ప్రకృతిం చ గుణై స్సహ,  
సర్వథా వర్తమానోఽపి న స భూయో భిజాయతే.”

అనఁగా—జ్ఞానియగు నేపురుషుఁ డీరీతిగా నాత్మ ననం గమయినదానినిగాను, ప్రకృతిని గుణములతోఁ గూడియున్నదానినిగా ను దెలిసికొనుచున్నాఁడో, అతఁడు సర్వప్రకారములచేతను బ్రవర్తించు చున్నవాఁ డైనప్పటికిని మరల జన్మమును బొందఁడు. (అనఁగా ముక్తుఁ డగుననుట.) ఇత్యాదిస్మృతివాక్యములయందును దత్తవ్జ్ఞానమునకుఁ బరమావధి వినవచ్చుచున్నది. మఱియు,

“శ్రు. వేదాహ మేతం పురుషం మహాత్త మాదిత్య న్భృగ తమసః పరస్తాత్,  
విదామ దేవం భవనేశ మీష్యన్”

అనఁగా—అదిత్యునివలెనే ప్రకాశమానుఁడును, అజ్ఞానరూపముకంటెఁ బయిగా నుండువాఁడును నగు నేమహాపురుషుఁడు గలఁడో అతనిని నేను దెలిసికొనుచున్నాను. మఱియు సర్వభవసములకును సీశ్వరుఁడును, బూజనీయుఁడును స్వయంప్రకాశమానుఁడును నగు పరమాత్ముని మేము దెలిసికొంటిమి. ఇత్యాదిస్మృతివచనములు జ్ఞానుల కవ

రోక్షానుభవమును జూపించుచున్నవి. కాబట్టి పరమేశ్వరునిస్వరూప ముయొక్క జ్ఞానము పూర్ణమయిచవిమ్మట సంశయముగాని యపవస్థా నోపస్థితుగముగాని యుండదు.

అవ. ఈ ప్రకారముగాఁ బూర్ణజ్ఞానము కలిగిచవిమ్మట నేదేని యుఁ చేయఁదగినది యున్నదా లేదా? యని జ్ఞాన గలుగఁగా సమా ధానము చెప్పదున్నాఁడు :—

సూ. శశ్వదావర్తనం వాసనాస్తాబల్యాత్. ౨౮

భా. పూర్వోక్తప్రకారముగా సత్సంగమువలనను, సచ్చాత్మశ్ర వణమువలనను గలిగిచత్త్వజ్ఞానము నేకాంతముగాఁ గూర్చుండి మా టిమాటికిని మరనము చేయుచుండవలయును. ఎందుచేత ననఁగా; జన్మ జన్మాంతరములనుండి యభ్యసింపఁబడిన వాసన ప్రబలమయినదిగదా! అసఁగా దేహగేహదులయందలియహంమమతాదిరూపమైనసంసారవా సన మిగుల బలవంతమయి యుండునని తాత్పర్యము. అట్టివాసన కేవలమును జ్ఞానశ్రవణమాత్రముచే క్షీయమును బొందుచది గాదు. కనుక దానిని శాంతిని బొందంచుకొనుట విధిగాఁ జత్తవృత్తినిరోధాత్మ కమయిన యభ్యాసము తత్త్వవిదులచే నాదరింపఁదగినది. ఈసంగతి;

“సూ. స శ్రవణమాత్రాత్ తత్త్విద్ధి రనాదివాసనాయా బలవత్త్వాత్.”

అసఁగా—కేవలమును శాస్త్రములను విన్నంతమాత్రమున మాక్షము సిద్ధిపడు. సంసారసంబాధమయిన యనాదివాసన మిక్కిలి ప్రబలమయిచది. అని సాంఖ్యదగ్ధసమామఁ గపిలాచార్యులవారును,

“సూ. ఆవృత్తి రసక్యదుపదేశాత్.”

అసఁగా—జ్ఞానముయొక్క యపదేశమును విని తరువాతను దానిని మాటిమాటికిని ఆవృత్తిచేయుచుండవలయును. (ఎందుచేతన నఁగా సామవేదములోని ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో శ్వేతకేతునిగూర్చి యుద్దాలకుఁ డనుముని యాత్మతత్త్వమును మాటిమాటికిని ఉపదేశించియున్నాఁడు.) అని బ్రహ్మమీమాంసలో వ్యాసభగవానులవారును జెప్పియున్నారు. మఱియు,

సూ. దృఢత్వాపేక్షణా చ్చ. ౨౯

భా. దృఢత్వము నపేక్షించి యుండుటనుబట్టికూడఁ దత్త్వజ్ఞానమును మాటిమాటికి నావర్తించుచుండవలయును. కై నల్యమోక్షమంతముగాఁగల జ్ఞానమునకు దృఢత్వ మపేక్షింపఁబడుచున్నది. శిథిలమగు నాత్మజ్ఞానముచే మోక్ష మెప్పటికిని గాఁజాలదు. ఈసంగతి ;

“సూ. వివేకభ్యాతి రవిప్రవాహనోపాయః.”

అనఁగా—జన్మమరణరూపమయిన సంసారబంధనముయు క్క నివృత్తికి దృఢమయిన జ్ఞానమే తప్ప వేతేదియు నుపాయము లేదు. అని పతంజలిభగవానులవారు తమయోగశాస్త్రములో సూత్రించియున్నారు. వేదాంతశ్రవణాదులచేఁ దత్త్వజ్ఞానము గలిగినప్పటికిని సంసారవాసనచేఁ బ్రతిబంధింపఁబడినదై కర్మబంధనము నున్ములించు విషయమై సమర్థమయినది గాఁజాలదు. ఈవిషయమై :—

“శ్లో. మణిమంత్రాష్టధై ర్వహ్నిః సదీప్తోఽపి యభేధనమ్,  
ప్రదగ్ధం నైవ శక్త స్సాస్య త్ప్రీతిబద్ధ స్తైవహి.  
జ్ఞానాగ్ని రపి సంజాత స్సుదీప్త స్సుదృఢోఽపిచ,  
ప్రదగ్ధం నైవ శక్త స్సాస్య త్ప్రీతిబద్ధ స్తు కల్మషమ్. ”

అనఁగా— ఎట్లు ప్రజ్వలించఁబడియు నగ్ని మణిమంత్రాష్టధములచేఁ బ్రతిబద్ధమై యింధనములఁ గాల్చుటకు సమర్థము గాదో యట్లే జ్ఞానరూపమయిన యగ్ని ప్రకటమయియు సాంసారికవాసనచేఁ బ్రతిబంధింపఁబడి పాపకర్మములను దహించువిషయమున సమర్థమైనది కాదు. అనుపరాశరమునివాక్యము స్రమాణము.

అవ. “అటులేని యాయాదృఢమైనజ్ఞాన మందఱకును నెందులకుఁ గలుగదు ? సత్సమాగమాదులను జేయుచున్న వారయియు ననేకులు జ్ఞాననిష్ఠావర్జితులై కనుపడుచున్నారే” అని శింఖింపగా సమాధానము చెప్పుచున్నాడు :—

సూ. సుకృతవై శేష్యా దత్తైవ. ౩౦

భా. తత్త్వజ్ఞాన శ్రవణకాలముకంటెఁ బూర్వము వర్తమానశరీరమునందుఁగాని పూర్వజన్మములయందుఁగాని యెవరికి విశేషముగాఁ బు

జ్ఞానసంచయము గలదో వారీయంతఃకరణము శుద్ధమయిన దగుటవలన నీజన్మమునందే సత్సమాగమము, సచ్చాత్మశ్రవణము మొదలగునుపాయములచే జ్ఞానలాభముగలుగుచున్నది. ఈవిషయమై :—

“శ్లో. యేషాం త్వంతగతం సాపం జనానాం పుణ్యకర్మణామ్,  
తే ద్వంద్వమోహనిర్ముక్తా భజన్తే మాం దృఢవ్రతాః.”

అనఁగా—ఓయర్జునా ! పుణ్యకర్మములు చేసిన యేజనుల సాప సుతమును బొందియుండునో అట్టిదృఢవ్రతులు రాగద్వేషాది ద్వంద్వరూపమయిన మోహమువలన విడుదలను బొంది నన్నును సేవించుచుందురు. అని యర్జునునిగూర్చి గీతోపనిషత్తులో శ్రీకృష్ణభగవానులవారును,

“శ్లో. జ్ఞాన ముత్పద్యతే పుంసాం త్సయా త్పావన్య కర్మణః.”

అనఁగా—ఏకాలమందుఁ బురుషునకు సర్వపాపములక్షయమును నగునో అటుపిమ్మట జ్ఞానోత్పత్తి యగును. అని భారతమోక్ష ధర్మపర్వములో వ్యాసభగవానులవారును జెప్పియున్నారు. కావునఁ బరమేశ్వరునిస్వరూపమును తెలిసికొన నిచ్చుగలవారు ముందుగా సర్వవిధములచేతను బాపకర్మములయందుఁ బ్రవృత్తి విడిచి సంతతమును సుకృతమునే సంపాదించుకొనుటయగు దాసక్తులయి యుండవలయును.

అన. “అట్లులేని యెవరికి విశేషముగాఁ బుణ్యసంచయము లేదో వారికి సచ్చాత్మశ్రవణదులవిషయమై చేసినపరిశ్రమము నిర్లభమే యగునే ?” అని శంకంసఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు :—

సూ. పునర్భవే స్వితరేషామ్. 3౧

భా. విశేషముగాఁ బుణ్యసంచయములేని యితరులకు జన్మాంతరములయందుఁ బూర్వజానము గలుగును. ఈవిషయమై :—

“శ్లో. అనేకజన్మసంసిద్ధస్తతో యాతి పరాం గతిమ్.”

అనఁగా—అర్జునా ! అనేకజన్మములయందుఁ బూర్వజానరూపమైన సిద్ధిని బొందినపురుషుడు మోక్షపదమును బొందుచున్నాఁడు. అని భగవంతునిగీతోపనిషద్వాక్యము ప్రమాణము. ఈజన్మమునందుఁ జేసినశాత్మశ్రవణాదికము జన్మాంతరమునందు గీఘ్రముగా

జ్ఞానమును గలిగించుట కుపయోగించును గనుక నది నిరర్థక మొప్పుట కిది గాదు. కొంతకాలము మార్గమధ్యమున శయనించుటచే బాంధవ కుఁ బూర్వము నడిచిననడక నిరర్థక మొప్పుడైన నగునా? (అసంగఁ గాదనుట) ఈవిషయమై:—

“శ్లో. తత్ర తం బుద్ధిసంయోగం లభతే పౌర్వజ్ఞహితేన,  
యతతే చ తతో భూయ స్సంసిద్ధా గురుననన !”

అసంగ—అర్జునా ! యోగమునుండి భిష్టుండగు గురు యుఁ డెపుడు రెండవజన్మము నెత్తునో అప్పు డాజన్మమునందుఁ బూర్వ దేహసంబంధమయిన బుద్ధిసంయోగమును బొందును. మరల యో గాభ్యాసవశమునఁ దత్త్వజ్ఞానసిద్ధికై స్రయత్నించుచుండును. అనుభవ గవద్గీతావాక్యము ప్రమాణముగా నున్నది.

అవ. “మృత్యుకాలమునందలి మూర్ఛయనూతిరిము పూర్వ స్మృతి లోపించునే! తరువాత నేరీతిగా మూడు చేసిన శ్రమణాదికము జన్మాంతరమునఁ గార్యకారి యగును ?” అని శంకాపఁగా సమాధాన ము చెప్పచున్నాడు:—

సూ. సంస్కారావస్థితే ర్న లోపః. ౩ ౧

భా. ఈజన్మమునందుఁ జేయఁబడిన శ్రమణాదికములను జన్మాంతరమందు లోపము సాధింపదు. పూర్వసంస్కారములు బాగిహొకము లై యుండును. ఈజీవుఁ డే శుభకర్మములను గాని యశుభకర్మములను గాని బుద్ధిపూర్వకముగాఁ జేయునో ఆయాకర్మములచేతను వాని కనురూపమయిన సంస్కారము గోడపైని చిత్తరువునలె నుండుననుచు లి ఖించినట్లుండును. కావున వర్తమానశరీరమునకు నాశము గలిగిన పున జన్మమును బొందియున్న సంస్కారములు కార్యకరములగును.

అవ. “సరియే యిపుడు తాము సెల విచ్చినందుచున్నఁ బూర్వ జన్మసంస్కారము నిలిచి యుండునేని యందఱకును బూర్వజన్మమునందుఁ జేయఁబడిన కర్మముల స్మరణ యుండవలయును. మఱియుఁ బూర్వ జన్మమునం దధ్యయనముచేసిన శాస్త్రముకూడ స్వభావమువలననే స్ఫురింపవలయును. అట్లు కనుపడుట లేదే! తమరు సెలవిచ్చిన దట్లు

యుక్తియు క్షముగా నుండును? ” అని శంకింపఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు :—

సూ. అభివ్యంజకాధీశత్వా న్న స్వభావాత్. ౩౩

భా. మనస్సులో నణఁగియున్న సంస్కారములు స్వతఃసిద్ధముగా బయటికి రావు. అవి అభివ్యంజకాధీశములు. ఎప్పు డేసంస్కారముల కభివ్యంజకమయిన ద్రవ్యము స్వనిధానమును బొందునో అపుడే యా సంస్కారములే బయటికి వ్యాపించును గాని యితరములు వ్యాపింపవు. అవియే అపుడు స్వసమానకార్యమందు సహయోగిత్వమును బొందుచుండును. ఏరీతిగా రాత్రి గృహమం దున్నవి యయినను ద్రవ్యములు దీపము మొదలగు నభివ్యంజకము లేకుండఁ జూడఁబడవో అట్లే యిచ్చటను జూడఁదగును. ఇచట వ్యంజకము సాధారణ మనియు ససాధారణ మనియు రెండువిధములు. అందుఁ బూర్వజన్మమున దృష్టశ్రుతపదార్థము లసంయోగము మొదటిది. అది విశేషస్మృతిజనకము కాదు. కాని సామాన్యముగాఁ గర్మము చేయఁబడుచువును సహయోగి యగుచుండును. ఎట్లనఁగా ; పూర్వజన్మమం దధ్యయనము చేయఁబడిన విద్యలు గలవాని కీజన్మమునందు స్వల్పాయాసముచేతనే శాస్త్రప్రాప్తియు, పూర్వము పుణ్యముచేసినవాని కీజన్మమునందు ధర్మమునం దభిరుచిగాని భోగప్రాప్తి గాని గలుగుచుండు నని తెలియవలెను. రెండవది యసాధారణము. అది యోగాభ్యాసాదిరూపము. అదియే విశేషస్మృతిజనక మగును. యోగులకును, తపస్వులకును బూర్వజన్మాదిస్మరణము గలుగుచునే యున్నదన్నసంగతి శ్రుతిస్మృతీతిహాసములయందుఁ బ్రసిద్ధమయినో యున్నది. ఆ సంగతి ;

“సూ. సంస్కారసాక్షాత్కరణ త్పూర్వబాత్తిజ్ఞానమ్.”

అనఁగా :—ఏకాలమునందు యోగి సమాధిదావ్తరమునఁ దన సంస్కారమును సాక్షాత్కరించుకొనునో ఆకాలమం దతనికి వెనుకటిజన్మములయందలి సంగతు లన్నియు స్మృతికి విషయము లగును. అని యోగశాస్త్రములోఁ బతంజలిభగవానులవారు సూత్రించి యున్నారు.

అవ. శుభాశుభాభివ్యంజకముల సంబంధమువిషయమై గోచరి  
హేతునో దానిని జూపుచున్నాడు :—

సూ. తద్యోగ శ్చాద్యప్తవశాత్. ౩౪

భా. ఆశుభాశుభములకు వ్యంజకమయిన దేవసంబంధముగలదో  
యది జీవునిపూర్వజన్మకృతములయిన సుకృతదుష్కృతములనుబట్టిదో  
కలుగుచుండును. అందుఁ బుణ్యాత్ములును, శుద్ధాంతఃకరణములును నగు  
పురుషులకుఁ దత్త్వజ్ఞానాభివ్యంజకము లయిన సత్సంగము, సచ్చాత్మ  
ము మొదలగువాని సంయోగము గలుగును. పాపాత్ములును, మలి  
నాంతఃకరణముగలవారును నగుపురుషుల కజ్ఞానాభివ్యంజకము లయిన  
యసత్సంగము, అసచ్చాత్మము మొదలగువానిసంబంధము గలుగును.

అవ. “పై ని జెప్పినరీతిగా నభివ్యంజకసంబంధ మదృష్టవశమునఁ  
గలుగుచుండును. సంస్కారోత్థానము దాని కధీనమయి యుండును.  
దానియనంతరముజీవునకుఁ బ్రసృత్తి గలుగును. అని యీరీతిగా నదృష్ట  
ముచేతను బ్రేరేరింపఁబడుచుండేనేని జీవునకుఁ బారతంత్ర్యము ప్రాప్తి  
చియ్యే యున్నది ” అని శంకించుకొని జీవునిగూర్చి దేనికిఁ బ్రేరకత్వము  
గలదు ? అని నిర్ణయించుటకై కొందఱుమునులమతములను జూపించు  
చున్నాడు. అందు :—

సూ. కర్మవాసనేతి జై మినిః. ౩౫

భా. “శ్రు. పుణ్యః పుణ్యేన కర్మణా భవతి పాపః పాపేన ”  
అనఁగా జీవుఁడు పుణ్యకర్మములచేతను పుణ్యాత్ముఁడై యుత్తమదశను,  
పాపకర్మములచేతను పాపాత్ముఁడై నీచదశను బొందుచుండును. ఇత్యా  
దిశ్రుతివాక్యములు ప్రమాణముగా నుండుటనుబట్టి పూర్వజన్మముల  
యందు సంపాదించఁబడిన కర్మములయొక్క వాసనయే ప్రేరక మగు  
చుండు నని జై మిన్యాచార్యులవారు తలంచుచున్నారు. పూర్ణ కాముఁ  
డును, అసంగుఁడును నగునీశ్వరునకుఁ బ్రేరకత్వము సంభవింపదు గావునఁ  
బూర్వజన్మవాసనయే శుభాశుభకర్మములయందు జీవునిఁ బ్రేరేపించు  
చుండును. ఆవిషయమై :—



“సూ. భావాగ్రాః కర్మశబ్దా స్తేభ్యః క్రియా ప్రతీ  
యే శ్చైవ హ్యన్తోఽభిధీయతే”

అనఁగా—యూవన్మాత్రము వేదములోఁ గ్రియాశబ్దము లున్న  
వో యవి యన్నియుఁ బురుషునిభావనకొఱకే. అనఁగా, నేపురుషుని  
మనసులో స్వర్గాదిలోకములవాసన గలుగునో వానినే జ్యోతిష్టోమాది  
యజ్ఞములలోఁ గ్రియాశబ్దము ప్రేరణచేయుచుండును. అందువలనఁ  
క్రియయొక్క యారంభము గలుగును. కావున వేదములో యజ్ఞాదికర్మ  
ములకు విధానము చెప్పఁబడి యున్నది. అని తమపూర్వమిమామగాసా  
దగ్యసములో వారు సూత్రించియున్నారు.

అవ. ఈరీతిగా జైమిన్యాచార్యులవారిమతమును జూపించి  
యిపుడు పతంజలిమునిమతమును జూపుచున్నాఁడు :—

సూ. ఈశ్వర ఇతి పతంజలిః. 31

భా. “శ్రు. ఏష ఉ హ్యేవ సాధు కర్మ కారయతి” అనఁగా  
నీయీశ్వరుడే జీవులచేతను శుభాశుభకర్మములను జేయించుచు  
న్నాఁడు. ఇత్యాదివేదవాక్యముల ప్రచూణమునుబట్టి యీశ్వరుడే  
శుభాశుభకర్మములవిషయమై జీవునిఁ బ్రేరేపించుచుండును. అని యోగ  
శాస్త్రప్రసర్తకులగు పతంజల్యాచార్యులవారు తలంచుచున్నారు. వాసన  
చేతన గాదు గనుక దానికిఁ బ్రేరకత్వము సందర్భపడదు. ఈశ్వరుఁడు  
సర్వజ్ఞుఁడు గనుక నతనికి ప్రేరకత్వము చెప్పట తగియుండును. అవిష  
యమై :—

“సూ. సమాధిస్థిద్ధి రీశ్వరప్రణిధానాత్.”

అనఁగా, నీశ్వరారాధనవలనను, అతఁడు ప్రసన్నుఁ డగుటవల  
నను సమాధిస్థిద్ధి గలుగును. అని తమ యోగదర్శనములో వారు  
సూత్రించియున్నారు.

అవ. పతంజలిమునిమతమును జూపి యిపుడు వ్యాసభగవా  
నులవారిమతమును నిరూపించుచున్నాఁడు :—

సూ. ఉభయ మితి ద్వైపాయనః. 32

భా. “శ్రు. కర్మాధ్యక్ష. స్సర్వభూతాధిపానః” అనఁగా, నీశ్వ

రుండు సర్వకర్మములకు నధిపతియు, సర్వభూతములకును నాశ్రయమును నగుచున్నాడు. ఇత్యాదిశ్రుతిప్రామాణ్యమునుబట్టి పూర్వజన్మవాసన, ఈశ్వరుడు ప్రేరగు, అని దైవపాయనాచార్యులవారు తలంచుచున్నారు. కేవలవాసన జడము గనుక దానికిఁ బ్రేరకత్వము సూభవింపదు. కేవలశ్వేరుడే ప్రేరకుఁ డన్న యెడల నతనికి విషమతాదిదోషము గలుగును. కనుక సుభయమునకును ప్రేరకత్వము యుక్తముగా నున్నది. ఆవిషయమై :—

“సూ. నైషమ్యునైర్ఘృత్యే న సాసేక్షత్వా త్తథాహి దన్వయతి.”

అనగా, జీవుల కుచ్చనీచఫలముల నిచ్చుచుంటచే నీశ్వరునకు నైషమ్యము, నిర్దయత్వము మొదలగు దోషములు ప్రాప్తిపవు. జీవుడు చేసికొన్నకర్మముల ననుసరించియే యీశ్వరుఁ డుచ్చనీచఫలముల నిచ్చుచుండు నని వేదములలో వ్రాయఁబడి యున్నది. అని తమయుత్తరమీమాంసాదర్శనములో వారు సూత్రించియున్నారు.

అవ. ఈరీతిగా వ్యాసభగవానులవారి మతమును జూపించి యిపుడు శ్రీకృష్ణభగవానులవారి మతమును వర్ణించుచున్నాఁడు:—

సూ. కామ ఇతి వాసుదేవః. ౩౮

భా. “శ్రు. కామమయ ఏవాయం పురుష స్స యథాకామో భవతి తత్క్రితు ర్భవతి, యత్క్రితు ర్భవతి తత్కర్మ కురుతే.” అనగా ; సీపురుషుడు కేవలమును గామస్వరూపుడు. అతఁ డేవిధమయిన కామన గలవాడో అందుకుఁ దగిన సంకల్పమునే చేయును. ఎట్లు సంకల్పించునో అట్లే కర్మముల నాచరించును. ఇత్యాదివేదవాక్యముల ప్రామాణ్యమువలనఁ గామమే జీవుని శుభాశుభకర్మములవిషయమై ప్రేరేపించుచున్నది యని శ్రీకృష్ణభగవానులవారు తలంచుచున్నారు. విషయములయందు దోషదృష్టిపూర్వకముగా యోగాభ్యాసము మొదలగు సుపాయములచేతను గామమునకు నిగ్రహము గలుగఁగా బాహ్యప్రవృత్తికి సంకోచ మగుపడుచున్నది గనుకఁ గామమే ప్రేరకము. అని చెప్పట తగియున్నది. ఆవిషయమై:—

“శ్లో. కాను ఏష శ్రోధ ఏష రజోగుణసముద్భవః,  
మహాశనో మహాపాష్మా విశ్లేష్టన మహా వైరిణమ్.”

అనఁగా; ఓయదనా! ఈకామమే పురుషుని దుష్టకర్మముల  
యందుఁ బ్రసరింపఁజేయుచున్నది. అదియే శ్రోధహాపముగా మాఱు  
చున్నది. అది రజోగుణమువలనఁ బుట్టుచుండును. విషయముల ననుభ  
వించుటవలన దానికిఁ దృప్తి గలుగదు. అది మిక్కిలిని సాపహాపమయి  
యుండును. కావున నీవు దానిని శత్రువునుగాఁ జెలిసికొనుము. అని  
తమగీతోఁపనిషత్తులలో వారు స్మరించెయ్యన్నారు.

అవ. ఈరీతిగా జీవునిపాఠశ్రవణత్యైమువిషయమై వేఱువేఱుమత  
ములను జూపి యిపుడు నసిష్ఠభగవానులవారిమతమును నిరూపించుచు  
జీవులకు న్యతంత్ర్యముకూడఁ జూపించుచున్నాఁడు :—

సూ. తజ్జలూ త్వైరుషం వసిష్ఠః ౩౯

భా. “శ్రు. ఉత్తిష్ఠత జాగ్రత స్రావ్య వరా నిబోధత.”

అనఁగా, నోపురుషులారా! మీరు తెఱు. అనఁగా, బురుషార్థ  
మును జేయుఁడు. స్రనూదహాపమయిన నిదురనుండి మేల్కొనుఁడు.  
శ్రేయాలగు విద్వాంసులసాలికిఁ బోయి జ్ఞానమును సంపాదించుకొనుఁడు.  
ఇత్యాదిశ్రుతివచనములనుబట్టి పౌరుషమే జీవుని బ్రేరేపించుచుండును.  
అని వసిష్ఠభగవానులవారు తలంచుచున్నారు. పూర్వమందుఁ జెప్పఁబ  
డినకర్మవాసనమొదలగునవి సామన్యముగాఁ బ్రేరకములయినను నవి  
ముఖ్యముగాఁ బ్రేరేపించునవి గావు. పౌరుషము కర్మవాసన మొదల  
గువానిని జయించుచున్నట్లు గనుపడుచున్నది. అది యెట్లందువేని  
వినుము. పురుషార్థముకొఱకు శుభమాగ్గమునందుఁ బ్రసరించుపురుషు  
నకుఁ బూర్వము సంపాదితమయిన దుష్టవాసన దుర్బలమయి పోవుచు  
న్నది. ఈశ్వరుఁడుగూడ యథాశాస్త్రముగాఁ బ్రణవముమొదలగువానిని  
జపముచేయుటయం దాసక్తిగల పురుషునిపయిని తప్పకుండ ననుగ్ర  
హము చూపుచుండును. ఇట్లే యుభయపక్షములవిషయమై చూచుకొ  
నుచు. కానుముగూడ విషయములయందు దోషబుద్ధి గలిగి విరక్తిని  
గొన్నపురుషునకుఁ దటచుగాఁ దొలఁగిపోవుచున్నట్లు కనుపట్టుచున్నది.

ఈ ప్రకారముగా సంతటను శాస్త్రీయమయిన పౌరుషమే ప్రబలమైన దగుటవలన నాపూర్వపూర్వపురుషార్థమే యుత్తరోత్తరకర్మమునిషయమై ప్రేరక మగుచుండు ననుట యుక్తము. ఆపురుషార్థమును బ్రయోగించుపని జీవునియధీనమే యగుటవలన నీజీవునకు స్వాతంత్ర్యముగూడ సిద్ధించినది. ఏజీవుడు పురుషార్థమును బ్రయోగింపఁజో వానికే ప్రమాదము తటస్థించును. కావునఁ బ్రేరకాంతరము కల్పించుట తగదు. ఆవిషయమై :—

“శ్లో. శుభాశుభాభ్యాం మార్గాభ్యాం వహంతీ వాసనానలిత్,  
పౌరుషేణ ప్రయత్నేన యోజనీయా శుభే పథి.  
న త దస్తి జగత్తోశే శుభకర్మానుపాతినా,  
యత్పౌరుషేణ శుద్ధేన న సమాసాద్యతే జన్తః.”

అనఁగా ; శుభమార్గమునందును, అశుభమార్గమునందును ప్రసహించుచున్న నాసనారూపనదిని పురుషార్థరూపమయిన ప్రయత్నము చేత మంచిమార్గమునందే ప్రవర్తించునట్లు యోజనచేయవలయును. శుభకర్మములయందుఁ బ్రవర్తించుచు శుద్ధమయిన పురుషార్థముచేతను బొందరానివస్తువు బ్రహ్మాండములో లేదు. అను వసిష్ఠభగవానులవారి వాక్యములు ప్రమాణము. కావున సర్వవిధములచేతను సగసారసంబంధములయిన విషయములవంకకుఁ బోక పరమేశ్వరారాధనరూపమయిన పరమపురుషార్థమును విరామములేకుండ శ్రేయస్సును గోరుకొను పురుషులు విధిగా నాశ్రయించి తన్ములకముగా నీశ్వరునియనుగ్రహమునకుఁ బాత్రులయి పురరావృత్తిరహితమయిన తత్పదమును బొంది యానందించుచుందురుగాత.

ఇట్లు శ్రీబ్రహ్మసందస్వాములవారిచే సంస్కృతమున రచింపఁబడిన భాష్యము ననుసరించి పురాణం - సూర్యనారాయణతీర్థులచే నాంధ్రీకరింపఁబడిన యీశ్వరదర్శన భాష్యమునందుఁ దృతీయపాదము సమాప్తమయినది.





శ్రీ రస్తు.

ఓం నమః కామేశ్వర్యై.

## ఈశ్వరదర్శనము

చతుర్థపాదము.

అన. ఈ ప్రకారముగాఁ బూర్వమందుఁ జెప్పఁబడిన గ్రాథనంద  
ర్శముచేత నీశ్వరాధారముయొక్క యావశ్యకతను, తల్లక్షణమును  
నిరూపించి, యచంతరము పరమేశ్వరుని సగుణస్వరూపమును, నిర్గుణస్వ  
రూపమును, తదర్చనాప్రకారమును, సంక్షేపముగాఁ బరమేశ్వరుని స్వభా  
వమును క్రమముగాఁ దత్త్వజ్ఞానస్రాప్తి కుపాయమును వర్ణించి, యిప్పుడు  
సగుణోపాసనచేసినవారును నిర్గుణోపాసనచేసినవారును నీదేహము విడి  
చినపిమ్మట నేగతికిఁ బోవుదురో దానిని నిరూపించుటకై చతుర్థపాద  
మారంభించుచు నందు ముందుగా సగుణోపాసనాఫలమును వర్ణించుచు  
న్నాఁడు. అందు భగవంతుని నుపాసించినయతఁ డొకజన్మముచేతనే  
విష్ణుపదమునుగూర్చి పోవునా? చాలజన్మము లెత్తినపిమ్మటను బోవు  
నా? యని జ్ఞాన కలుగఁగా నిర్ణయమును జెప్పచున్నాఁడు :—

సూ. పరిపాకే గత్యధికారి. ౧

భా. ఉపాసన సరిపాకావస్థను బొందిననే యీపురుషుఁడు నై కుం  
ఠబోగమునకుఁ బోవుట కధికారి యగును గాని మేఱురీతిగా నెన్నటికిని  
గ్లాబాలఁడు. అపరిపాకముగూడఁ గొందఱుపుణ్యాత్ములకు వేగముగాఁ  
గలుగుచుండును. మఱికొందఱకు (అనఁగా నల్పపుణ్యము చేసినవారికి)  
జన్మాంతరములయందుఁ గలుగుచుండును. కనుక నావిషయమై యొక  
జన్మమునందే యనికాని బహుజన్మములయందనికాని నియమము  
లేదు. ఎప్పుడుపాసన పరిపాకవృద్ధికునచ్చునో అప్పుడే విష్ణుపదమునుగూర్చి

పోజాలును గాని పరిపాకదశకు రాకుండ నెన్నటికిని బోజాలఁ డని తాత్పర్యము.

అవ. “అటులేని యిప్పుటి కుపాసన పరిపక్వదశకు నచ్చిన దను సంగతి యెట్లు దెలియఁగలదు?” అని విజ్ఞాన కలుగఁగా సమాధానము చెప్పచున్నాఁడు :—

సూ. స్వాంతశుద్ధ్యపాన్యగుణవిర్భావాభ్యామ్.

భా. స్వాంత మనఁగా సంతఃకరణము. దానియొక్క శుద్ధిచేతను, ఉపాసింపఁదగినదేవతయొక్క గుణముల యావిర్భావముచేతను ఉపాసన పరిపాకమును బొందిన దని తెలిసికోదగును. అని వాక్యశేషము. ఎప్పుడు పరమేశ్వరు నారాధించుచున్నపురుషుని యంతఃకరణమునకు స్వవిధములచేతను శుద్ధి గలుగునో (ఒకానొకప్పుడును, ఒకచోటనును బాపకర్మములయందుఁ బ్రసరింపకుండుటయు, సంసారసంబంధముల యిన విషయవాసనలనుండి యుపసమించుటయు సంతఃకరణశుద్ధికి లక్షణము.) ఎప్పుడు భగవంతుఁడును నైకుంతనాథుఁడును అగు నుపాన్యదేవునియొక్క సత్యసంకల్పము మొదలగుగుణము లుపాసకుని శరీరమందుఁ గూడ నావిర్భవించి కనుపడునో (ఎట్లనఁ ; ఒకానొకకార్యముకొఱకుఁ చేయఁబడినసంకల్పము సత్య మగుచుండును. అన్నిమాట తటచుగా ఫలవంత మగును. ఇష్టమైకోరఁబడిననస్తువు దొరకుచుండును.) మఱియు నెప్పుడు స్వప్నములయందు మునులయు సిద్ధులయు దర్శనము మొదల గునవి మాటమాటాకిని గలుగుచుండునో అప్పుడే యుపాసన పరిపక్వమును బొందిన దని తెలిసికోదగును. బ్రమరము (తుమ్మెద) ననుచితన చేయుచుండు కీటకము (పురుగు) యొక్క శరీరమునందు బ్రమర గుణముల యావిర్భావము గలిగినట్లుగా నుపాసకునిశరీరమునందుఁగూడ భగవంతునిగుణములసంక్రమము గలుగుచుండును.

అవ. “పైని చెప్పినచొప్పున నుపాసనాపరిపాకము గలిగిననే గతి కధికారి యగునెడల నుపాసనామధ్యనే యపక్వదశలోఁ జచ్చినవాని కేమిగతి యగును?” అని శంకింపఁగా నిర్ణయమును జూపించుచున్నాఁడు :—

నూ. పుణ్యలోకగమన మనేనా నా. 3

భా. స్వర్గము మొదలగు భోగముల వాసనలతోఁ గూడినవాఁడనియు, తద్రహితుఁడై కేవలమును మోక్షమునే పొంద నిచ్చ గల వాఁడనియు నుపాసకుఁడు గొడువిధములు. అందు మొదటివాఁడును, భగవదుపాసనచే భావములన్నియు క్షీణించినవాఁడును నీగుఱువునకు నరకమునకుఁ బోవలసినయవసరము లేదు. ఉపాసన పరిపాకదశకు రాకుండ విష్ణులోకమునకుఁ బోవుటకు వీలుచాలదు. కావునఁ బరిశేష న్యాయమునఁ బుణ్యలోకములకుఁ బోవుట సంభవించును. యజ్ఞములు మొదలయిన పుణ్యకర్మములను జేసినవారి కేస్వర్గాదిలోకములును, లోకపాలురపురములును, మేరుపర్వతస్రాతములయందలి యుపవనకుంజములు మొదలగు విహారస్థానములును గలవో యచ్చటకే యితఁడును వెళ్ళివలసియుండును. అయ్యాయాపుణ్యస్థలములయందుఁ జరకాలముగాడి స్వవాసనానుసారముగా భగవత్ప్రేరితములును, తనకభిమతములును అగుభోగముల ననుభవించి మరల నీలోకములో సత్పురుషులును, కులీనులును, సదాచారవంతులును నగు మహాత్ముల యిండ్లలో జన్మించి పూర్వజన్మమునకుఁ జేయఁబడిన యాశ్వరారాధనయొక్క సంస్కారమునశమున మరలఁ బూర్వజన్మమునకు నభ్యసీపఁబడిన యాభగవదనుచింతనమునే యనుసరించుచుండును. క్రమముగా నభ్యాసమును వృద్ధిని బొందించుకొనుచుఁ బరిపాకము గలుగఁగానే వైకుంఠలోకమునకుఁ బోవుట కధికారి యగుచుండును. “అనేవంవా” ఇచటివాశబ్దము భిన్నవృత్తసార్థము. విషయభోగవాసనారహితుఁడై కేవలమును ముముక్షుఁడై యగునుపాసకునకు స్వర్గాదిలోకములకుఁ బోవలసినయవసరము తట్టస్థింపదు. మఱియేమనఁ ; పూర్వదేహమునకు పాతము గలిగిన యంతర మీలోకమునందే భగవద్భక్తులగు సత్పురుషుల కులమునందన్యశరీరమును బొంది పూర్వవాసనానుసారముగా భగవంతునియారాధనము ననుసరించి యభ్యాసమును వృద్ధిని బొందించుకొనుచు నితఁడు క్రమముగా నుపాసన పరిపాకమును బొందినతోడనే విష్ణులోకమును

గూర్చుచున్నాను. ఆయాసంగతి యంతయు భగవద్గీతలోఁగూడ నిర్ణయముగాఁ జెప్పఁబడియే యున్నది. ఎట్లనఁగా :—

“శ్లో. ప్రాప్య పుణ్యకృతాన్ లోకా నుషిత్యా శాశ్వతీ స్సమాః,  
శుచీనాం శ్రీమతాం గేహీ యోగ బ్రహ్మోఽభిజాయతే.”

అథవా యోగినా మేవ కులే భవతి ధీమతామ్,  
పుణ్యభ్యాసేన తేనైవ స్రీయతే హ్యనశోఽపి సః,  
అనేకజన్మసంసిద్ధ స్తతో యాతి పరాం గతిమ్.”

అనఁగా—ఓయదనా ! యోగోపాసననుండి బ్రహ్మఁడగువురు ఘండు స్వర్గాదిలోకములకుఁ బోయి యచ్చటచ్చటఁ జాలనంపత్సములుండి తరువాతఁబవిత్రులగు శ్రీమంతులకులములలో జన్మించుచుండును. లేదేని ; స్వర్గాదిలోకములకుఁ బోక మరల నీలోకములలోనే జ్ఞానవంతులగు యోగులకులములలోఁ బుట్టుచుండును. అచటఁ బూర్వాభ్యాసము చేతఁ బ్రేరితుఁడై మరల నభ్యాసమును వృద్ధి పొందించుకొని యిట్లనేక జన్మములయందు సిద్ధుఁడై తరువాతను బరమగతిని బొందుచుండును.

అవ. ఈ ప్రకారముగా నవక్షదశయందలి నిర్ణయమును జెప్పి యిప్పు డాగతినే నిరూపించుచున్నాఁడు :—

సూ. దేవయానేన పథా విహితత్వాత్. ౪

భా. గతి కధికారము గలుగఁగానే వర్తమానశరీరపాతానంతరమందీపురుషుఁడు వైకుంఠలోకమునకుఁ బోవ నిశ్చయించినవాఁడై దేవయానమార్గముచేఁ బోవుచున్నాఁడు. ఈసంగతి యెట్లు దెలిసిన దగునని వినుము. శ్రుతులయందును, స్మృతులయందును బరమేశ్వరోపాసకుఁడు దేవయానమార్గముచేఁ బోవు నని విహితమయి యున్నది. ఆవిషయమై ;

“శ్లో. అథ యమ చై వాస్మి శ్చన్యం కుర్వన్మి యదిచ నార్హిష  
మేవాభినభనం త్యర్చియోఽహరహ్నా ఆపూర్యమాణ  
పక్ష మాపూర్యమాణపక్షద్యాక్ పశుదశేతి మాసా  
స్తా న్మాసేభ్యః సంవత్సరం సంవత్సరా దాదిత్య మాది  
త్యా చ్చంద్రమను చంద్రమసో విద్యుతం తత్పురు



పోతమానవః స ఏతాః బ్రహ్మ గమయ త్యేష దేవ  
సఖో బ్రహ్మపథ ఇతి.”

అనఁగా :— ఏకాలము దుపాసకునకు దేహపాత మగునో  
యఁబడునాత నతనిసంబంధులు గాని శిష్యులు గాని యతన్ని క్షి శవక్రి  
యలు (అనఁగా నగ్ని సంస్కారాదులు.) చేసినను చేయకున్నను నతిశయ  
దేవయానమార్గమునుండియే పోవును. అచ్చట ముందుగా నగ్ని దేవతను  
బొందును. అక్కడనుండి దినమును, దినమునుండి శుక్ల పక్షమును,  
అచ్చటనుండి షణ్మాసమును, ఉత్తరాయణమును, అచ్చటనుండి సంవ  
త్సరమును, సంవత్సరమునుండి, సూర్యుని, సూర్యునినుండి చంద్రుని,  
చంద్రునినుండి విద్యుత్తును, అచ్చటనుండి తరువాత నమానవ్రుడగు  
పురుషుని బొందును. అమానవ్రుడగు నాపురుషుఁ డేయుపాసకుని  
సగుణబ్రహ్మసమీపమునకుఁ దీసికొనిపోవునో అది దేవయానమార్గము.  
దానినే బ్రహ్మమార్గమని కూడఁ జెప్పదురు. అని సామవేదీయచ్చాన్దోగ్యోపనిషత్తులోఁ జెప్పఁబడియున్నది. మఱియు,

“శ్లో. అగ్ని ర్జ్యోతి రహ శ్శుక్ల షణ్మాసా ఉత్తరాయణమ్,  
తత్ర ప్రయతా గచ్ఛన్తి బ్రహ్మ బ్రహ్మవిదో జనాః.”

అనఁగా—అగ్ని, దినము, శుక్ల పక్షము, షణ్మాసములు, ఉత్త  
రాయణము మొదలగునేదేవయానమార్గము గలదో దానిద్వారమునఁ  
బోయినయుపాసకుఁడు బ్రహ్మలోకమునకుఁ బోవును. అని గీతోపనిష  
త్తులో శ్రీకృష్ణభగవానులవారు సెలవిచ్చి యున్నారు. మఱియు నీవి  
షయమునే, “సూ. అర్చిరాదినా తత్ప్రీథితే” అనఁగా నుపాసకపురు  
షుఁ కర్చిరాదిరూపమయిన దేవయానమార్గముననే గమనము నిరూ  
పింపఁబడియున్నది. అని యుత్తరమీమాంసలో వ్యాసభగవానులవారు  
గూడ సూత్రించియున్నారు. పూర్వోక్తమైన శ్రుతిస్మృతివాక్యములగు  
దున్న బ్రహ్మశబ్దముచేతను సగుణబ్రహ్మమగు విష్ణుపురకును బ్రహ్మ  
మునకునుగూడ గ్రహణము. బ్రహ్మలోకముయొక్క యూర్ధ్వభాగము  
నందే వైకుంఠలోక మున్నది గనుక నచ్చట బ్రహ్మవిష్ణుభోకములకు  
పూర్ణ భేదము శంకింపరాదు. ఈవిషయమే :—

“శ్లో. బ్రహ్మణ స్సదనా దూర్ధ్వం తద్విష్ణోః పరమం పదమ్,  
శుద్ధగ సనాతనం జ్యోతిః పరం బ్రహ్మేతి యుగవిదూః.”

అనఁగా—బ్రహ్మలోకముకంటె మీఁదుగా విష్ణునిపరమధామ మగు వైకుంఠలోక మున్నది. ఆవిష్ణుపరమాత్మునినే శుద్ధుఁ డనియు, సనాతనుఁ డనియు, జ్యోతిస్స్వరూపుఁ డనియు, పరబ్రహ్మ మని యు ఋషులు దెలిసికొనుచున్నారు. అని మహాభారతారణ్యపర్వ ములో వ్యాసభగవానులవారు వ్రాసియున్నారు. కావున నేమా ర్గమున బ్రహ్మలోకమునకుఁ బోవుచుందురో ఆమాంసముచేతనే విష్ణు లోకమునకును బోవుచుందు రని తెలిసికొనవలయును. ఆదేవయాన మార్గపూర్తి యిట్లుగా ననుసంధింపవలయును. అర్చి, దీనము, శుక్లప త్నము, షణ్మాసము, ఉత్తరాయణము, సగనత్సరము, దేవలోకము, వాయువు, సూర్యుఁడు, చంద్రుఁడు, మేఘపు, నరుణుఁడు, ఇంద్రుఁడు, స్రజాపతి, అమానవుఁ డగుపురుషుఁడు అనువీరందఱును గ్రమముగా నుపాసకుని విష్ణులోకమును బొందింతురు. వీరందఱును అర్చిరాదుల కభిమానదేవత లని తెలియవలయును. ఎందుచేత ననఁగా, కేవలమును జడములయిన యర్చిరాదులయం దుపాసకుని లోకాంతరమునకుఁ దీసి కొనివెళ్లుశక్తి సంభవింపదుగదా! ఈవిషయమై :—“సూ. ఆతివా సికా స్తలిజ్ఞాత్.” అనఁగా బై నిచెప్పబడిన యర్చిరాదుల యభి మానదేవతలే యుపాసకులను దీసికొనిపోవునవి యని తెలియవలెను. ఏమనఁగా, ఉపాసకులను దీసికొనిపోవుట యనుచిహ్నము చేతనదేవత లయందే సంభవించునుగాని యచేతనములయం దెన్నటికిని సంభ వింపదుగదా! అని బ్రహ్మమీమాంసలో వ్యాసభగవానులవారును సూక్రించియున్నారు.

అవ. ఈరీతిగా సర్వసాధారణమైన గతిని జెప్పి యిప్పుడు రెండ వప్రకారముగాఁగూడఁ జెప్పుచున్నాఁడు :—

సూ. పార్వదై రపి కేచి చ్ఛ్రీవణాత్. ౫

భా. కొందఱుపాసకులు పార్వదులచేఁగూడ విష్ణులోకమునకుఁ దీసికొనిపోవఁబడుచున్నారు. భగవంతునిప్రేరణచే వైకుంఠలోకమునుండి

వచ్చి పార్షదులు దివ్యవిమానముపై నెక్కించి యుపాసకుని విష్ణులోకమునకుఁ దీసికొనిపోవుచుండు రని శ్రుతిస్మృతీతిహాసపురాణాదుల యందుఁ జాలవోట్ల వినవచ్చుచునేయున్నది. కావుననే సూత్రములో “శ్రవణాత్” అని ప్రయోగింపఁబడిన దని తెలియఁదగును.

అవ. “నరయే కాని యిపుడు మీరు చెప్పినరీతిని రెండువిధములయినగతియుఁ బరస్పరవిరుద్ధమయినది గదా ! అది యొకయుపాసన విషయమై యెట్లు సంభవించెడిని ?” అని శంకరాఁగ్గా సమాధానము చెప్పచున్నాఁడు:—

సూ. అనుగ్రహితస్య తు న క్రమాపేక్షా. ౩

భా. సూత్రములోని, తు, శబ్దము శంకను బరిహరించుటకు. ఆలోచించి చూడఁగా సాధారణముగాను దఱచుగాను భగవదుపాసకుల కర్చిరాదిమార్గముననే గతి గలుగుచుండును. కాని యెవనియందుఁ ప్రేమాతిశయమువలనఁ బరమేశ్వరుఁడైన శ్రియఃపతి కనురాగము విశేషముగా నుండునో ఆయుపాసకున కర్చిరాదిక్రమాపేక్ష యక్కఱలేదు. మఱియేమన, భగవంతునియాజ్ఞచేతను పార్షదులే సత్వరముగా నుపాసకుని విష్ణుమూర్తయొద్దకుఁ దీసికొనిపోవుదురని తెలియవలయును. రాజాదుల కనుగ్రహము గలిగినచో భృత్యాదులకు నియమితమైన క్రమ మక్కఱయుండదు. అనఁగా నారాజుమొదలగు గొప్పవా రెవని యందు మిక్కిలి ప్రసన్ను లగుచుందురో వానిని వెంటనే తమసన్నిధికిఁ బిలిపించుకొందురు. ఈసంగతిలోకములో నెల్లరును నెఱిగినదియే. కావున నర్చిరాదిక్రమమునను, పార్షదులదావరమునను రెండువిధములు గాను ఉపాసకునికి గమరము యుక్తియుక్తముగానే యున్నది.

అవ. ఇదిగాక యర్చిరాదిమార్గముననే వెళ్ళివలయునని నియమముగూడ లే దని యోగిదృష్టాంతముచేఁ జూపించుచున్నాఁడు:—

సూ. యోగసిద్ధస్య నోభయతంత్రత్వమ్. ౨

భా. ఏపురుషు లీలోకములో యోగాభ్యాసముచే నణిమ, మహిమ, లఘిమ, గరిమ, ప్రాప్తి, ప్రాకామ్యము, ఈశత్వము, సశిత్వము నను నెనిమిది యైశ్వర్యములును లభించుటచే సిద్ధు లగుచున్నారో

పారికి వైకుంఠలోకమునకుఁ బోవుట కుభయతంత్రశ్రవము లేదు. అనఁగా వారి కర్చిరాదిమార్గాధీశత గాని పార్వదాధీశత గాని యుండఁబోదు. ఎందుచేత ననఁగా వారు తమయిచ్చానుసారముగా యోగబలముచే తను బ్రహ్మరంధ్రమును భేదించుకొని యీపార్థి వశిరీరమును విడిచి యెచ్చటికిఁ బోవఁదలచుకొనిరో యెచ్చటికే యోగధారణచే నష్టులే కుండఁ బోవుచుందురు. యోగులకు స్వతంత్రముగాఁ బోగలశక్తి యున్న దని శ్రుతిస్మృతిపురాణేతిహాసములయును బ్రసిద్ధమైయున్నది. ఆవిషయమై ;

శ్లో. యోగేశ్వరాణాం గతి మాహు రంత

ర్భహి శ్రీలోకాః పవనాంతరాత్మనామ్,  
స కర్మభి స్తాం గతి మాఘ్నవన్తి  
విద్యాతపోయోగసమాధిభాజామ్.

యది ప్రయాశ్య స్మృత ! పారమేష్ఠ్యం  
వై హాయసానా ముత యద్విహారిన్,  
అష్టాధిపత్యం గుణసన్నివాయే

సహైవ గచ్ఛే స్మృతసేంద్రియై శ్చ. ”

అనఁగా—పవనరూపముగా సూక్ష్మశిరీరములలో నంచరింపఁ బాలు యోగీశ్వరులకు మూఁడులోకములవలుపలను లోపలను గతి గల దని చెప్పదురు. విద్య, తపస్సు, యోగసమాధి గలిగినవారి యా గతి కేవలమును గర్మములచేఁ బొందశిశ్యము గాదు. మఱియు నోరాజా! దేహమును విశుచుకాలమును దేయోగికి బ్రహ్మలోకమునకుఁ గాని దేవతలకు విహారిభూమి యగు స్వర్గలోకమునకుఁ గాని, అష్టసిద్ధులు గలవారెస్తానమునకుఁ గాని త్రిగుణములసముదాయమగు సర్వబ్రహ్మం డమునకుఁ గాని యది యిది యచ నేల ? యెచ్చటికిఁ బోవలయు నని యెచ్చ గలుగునో యెచ్చటి కతఁడు మనస్సుతోడను ఇంద్రియముల తోడను గూడనే పోవుచుండును. మఱియు ;

“సూ. తతో మనోజవిత్వం వికరణభావః ప్రధానజయ శ్చ. ”

అనఁగా—యోగికి మనోవేగముతో సమానమయిన గతి గలు

గును. మఱియు గోళికము లక్కఱలేకుండగనే సూక్ష్మములును, వ్యవహితములును, విప్రకృష్టములును సగుపదార్థములయం దింద్రియముల ప్రవృత్తియుఁ బ్రకృతియొక్క జయమును గలుగును. అని యోగశాస్త్రములోఁ బ్రతీతిపరచువానిని సూత్రించుచున్నారు.

అవ. ఈరీతిగా నుపాసకునకు నైకుంతలోకమునందు గతిని నిరూపించి యిప్పు డచ్చటికిఁ బోయినవారి కందఱకును పదప్రాప్తి సమాసముగానే యుండునా? లేక హెచ్చుతగ్గులుగా నుండునా? అని జిజ్ఞాస గలుగఁగా నచ్చటివిశేషమును నిరూపించుచున్నాడు :—

సూ. చాతుర్విధ్యశ్రవణా న్న తుల్యత్వమ్. ౮

భా. సగుణబ్రహ్మసాసకులకు సాలోక్యము, సామీప్యము, సాయుజ్యము, సాహస్యము ననుభేదములవలన నాలుగువిధములయిన ముక్తి గల దని శ్రుతిస్మృతిపురాణోపనిషత్సములయందు, వినవచ్చుచున్నది. అందుఁ గొందఱుపాసకులు విష్ణులోకనివాసమునే పొందుదురు గాని విష్ణుసామీప్యమును బొందఁజాలరు. మఱి కొందఱుపాసకులు విష్ణుసామీప్యమునే పొందుచుందురు గాని విష్ణుభగవానునితోఁగూడ విహరించుటను బొందఁజాలరు. ఇంకఁ గొందఱుపాసకులు విష్ణుసాయుజ్యమునే పొందుదురు గాని తత్సాహస్యమును బొందఁజాలరు. మఱియుఁ గొందఱుపాసకులు విష్ణుభగవానునితో సమానముగాఁ జతుర్భుజత్వము మొదలగు తత్సహస్రత్వమును బొందుచుందురు. ఈరీతిగా నైకుంతలోకమునకుఁ బోయినవారికి నేఱువేఱుగా నాలుగువిధములయిన పదములు దొరకుచుండును. కావున నచ్చటికిఁ బోయినవారి కందఱకును దుల్యత నంభవింపదు. భాగవతము మొదలగుపురాణములయందు ; “శ్లో. సర్వే చతుర్భువహ ఉన్మిషన్మణిప్రవేకదివ్యాభరణాః సువర్చసః.”

అనఁగా, నైకుంతలోకములో నందఱును జతుర్భుహువులు గలవారును, ప్రకాశించు మణివికారములయిన దివ్యాభరణములు ధరించినవారును, మంచితేజస్సు గలవారును నై యుందురు. అని యున్నందున నైకుంతలోకనివాసుల కందఱకును సమానరూపము గలిగియుండు నని చెప్పఁబడినట్లుయినది గాదా యందువేమో? అది సరికాదా. ఏమనఁ సది

సామాన్యము క్షిని బొందినవారును భగవంతునికి ముఖ్యస్వామియగును నగువారికే కాని యందఱకును సంభవించదు. అట్లే కానిచో గదు ఘోష, శేషుడు మొదలగువారికిఁగూడఁ జతుర్భుజత్వము మొదలగు సామాన్యము గలుగవలయును గదా ! అట్లు వినవచ్చుట లేదు గనుక నందఱకును సామ్యము గలుగు నని యనుకొనరాదు.

అవ. “సరియేకాని యొక్కధ్యేయస్వరూపమునందే నిష్ఠగల వారి కందఱకును సమానమయిన పదవియే లభింపవలయును గాని హెచ్చుతగ్గులుగా నుండఁగూడదు గదా ! ఈనాలుగువిధములయిన భేదములు గలుగుటకుఁ గారణ మే ” మనఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాడు :—

సూ. స్థితిభేద స్తూపాధితారతమ్యాత్. ౯

భా. స్థూత్రములోని “తు” శబ్దముచేత నాశ్లేషమును బహిరించుచున్నాడు. వైకుంఠలోకమును బొందినయుపాసకులకు వినవచ్చుచున్న నాలుగువిధములయిన స్థితిభేదము గలదో అది యుపాసన యొక్క తారతమ్యమునుబట్టియే కలుగుచున్నది. “శ్రు. తం యథా యథోపాసతే తత్తదైవ భవతి” అనఁగా—ఆపరమేశ్వరు నేయేపురుషుఁ డేయేరీతిగా నుపాసించుచుండునో యతఁ డాయూరీతిగానే యగుచుండును. అను శ్రుతివచనము ననుసరించి యేయుపాసకునకు భగవంతునివిషయమై యెటువంటియుపాసన యుండునో అతని కటువంటివిధముయొక్కస్థితియే కలుగుచుండును. అది యెట్లుండుగా ; ఎవరు పరమేశ్వరుని వైకుంఠాదిస్థానములను బొందునవానినిగాను తనకంటె దూరమందున్న వానినిగాను భిన్నునిగాను డెలిసికొని యుపాసించుచుండురో వారు సాలోక్యపదవిని బొందుదురు. ఎవరు ప్రతిమమొదలగు వానిని బొంది తనకు సమీపమునందే యున్నవానినిగాఁ డెలిసికొని భేదబుద్ధిచే భగవంతు నారాధితురో వారు సామీప్యపదవిని బొందుదురు. ఎవరు సర్వోత్ర నిండియున్న వానినిగాను, అంతర్యామినిగాను “శ్రు. ద్వాసుపర్ణా సయుజా సఖాయా” అనుశ్రుతియందుఁ జెప్పఁబడిన న్యాయము ప్రకారము తనజీవాత్మకు స్నేహితునిగాను డెలిసికొని పరమేశ్వ

రుని జంతనసేయుదురో వారు సాయుజ్యపదవిని బొందుదురు. ఇక నె నదు సన్వదా అభ్యాత్మవిద్యాపరాయణులై “శ్లో. మమైవాంశో జీవ లోకే జీవభూత స్సనాతనః.” అని భగవద్గీతలో జెప్పబడిన న్యాయము ననుసరించి తనయాత్మ కంశీభూతుఁడును, సచ్చిదానందమయుఁ ఁడును, స్వహృదయకమలమునం దున్నవాఁడును నగుపరమేశ్వరుని నిరంతరమును భేదబుద్ధి లేకుండ ధ్యానించుచుండురో వారు సారూప్యపద విని బొందుదురు. ఈ స్రకారముగా నుపాసనాతారతమ్యమునుబట్టి స్థితి తారతమ్యము గలుగుచుండును.

అన. ఈరీతిగా నుపాసకులకుఁ బరస్పరమును స్థితిభేదమును జెప్పి యిప్పు డీశ్వరునికంటెనుగూడ వారికి స్థితిభేదమును వర్ణించుచున్నాఁడు :—

సూ. విభూతిసామ్యం వినారంభాత్. ౧౦

భా. విష్ణులోకమును బొందినయుపాసకులకుఁ గేవలమును జగత్సృష్టి తక్కుఁ దక్కినసర్వవిధములయిన వైభవమును బరమేశ్వరునితోఁ దుల్యముగానే గలుగును. ఈసంగతి,

“శ్రీ. నా యా బ్రహ్మణో జతి ర్వాప్యష్టి స్తాం  
జతిం జయతి తాం వ్యష్టిం వ్యక్తు తే య ఏవం వేద”

అనఁగా—ఎవఁడీ స్రకారముగా నుపాసించి బ్రహ్మలోకమునకుఁ జోవునో అతఁడు నగుబ్రహ్మమున కెంతజిత్తియు, విభూతియుఁ గలదో అజిత్తిని, విభూతిని సొందును. అని కాపీతకీయబ్రాహ్మణోపనిషత్తులోఁ గూడఁ జెప్పబడియున్నది. ఈశ్రుతివచనమువలనఁ బరమేశ్వరుఁ డగు మహావిష్ణువున కెంతయుపభోగసామగ్రి గలదో అది యంతయు వారికిఁ గూడ నుపసితమై యుండును. మఱియుఁ బరమేశ్వరునితో సమానమయిన యణిమామలసామర్థ్యముగూడ నాయుపాసకులకు లభించును గాని పరమేశ్వరునియం దేజగదారంభశక్తి గలదో అది మాత్ర ముపాసకులకు లభింపఁబోదు. ఇచ్చట నారంభశబ్దముచేత స్థితియు నాశమును గ్రహించఁబడును. ఈవిషయమై.

“సూ. జగద్వ్యాపారవర్జం భోగమాత్రసామ్యం లిజ్గచ్ఛ.”

అనగా—సగుణబ్రహ్మలోకమును బొందినయుపాసకునకు జగత్సృష్టి మొదలగువానియూ దధికారము లేదు. కేవలమును బరమేశ్వరుని లో సమానముగా భోగస్తాప్తిమాత్రము గలుగును. అని బ్రహ్మమీమాంసలో వేదవ్యాసభగవానులవారు నిర్ణయించియున్నారు. మరియు,

“శ్లో. తత స్వాభావికాః పునాం తే సంసారత్తిరోక్తితాః.

అవిర్భవన్తి కల్యాణా సుర్వజ్జత్యాదయో గుణాః.

ఏవం గుణా సమానా స్సృష్ట ర్ముక్తానా మిశ్వరస్య చ,  
జగత్కర్తృత్వ మేనైకం తేభ్యో దేవే విశిష్యతే.”

అనగా—సంసారబంధముచేతను లోపించిన సుర్వజ్జత్వము, సుర్వశక్తిత్వము మొదలయిన దేవకల్యాణగుణములు జీవునకు స్వాభావికముగాఁ గలవో అవి విష్ణులోకమునకుఁ బోయినతరువాతను మరల నుపాసకునకుఁ బ్రకట మగుచుండును. ఈరీతిగా నీశ్వరునకును ముక్తులగుజీవులకును సమస్తగుణములును సమానముగానే యుండును. కాని యొక్క జగత్కర్తృత్వముమాత్రమే జీవులకంటెఁ బరమేశ్వరునియూ దధికముగా నుండును. అని మాధవాచార్యులవారు సుర్వదర్శనసాగ్రహము లోఁగూడ వ్రాసియున్నారు.

అవ. ఇప్పుడు చెప్పఁబడిన ప్రకారముగా విష్ణులోకమును బొందినయుపాసకులకుపాసనాఫల మంతయు నొందఁగానే యేమిగతి గలుగునని జిజ్ఞాస గలుగఁగా నిర్ణయమును జెప్పచున్నాఁడు :—

సూ. అధికారాస్తే పరే లయో వచనాత్. ౧౧

భా. తమతమయుపాసన ననుసరించి లబ్ధాధికారులగు చతుర్విధోపాసకులకును దమ యధికారములు సమాప్తి నొందఁగానే పరమాత్మయగు నిర్గుణబ్రహ్మమునందు లయ మనఁగా నేకీభావము గలుగును. అది యెట్లు జెలియు నందువేని వినుము. ఈవిషయమై శ్రుతి స్మృతివచనములు ప్రమాణ మున్నవి. ఎట్లనఁగా :—

“శ్రు. తే బ్రహ్మలోకేషు పరాత్సకాలే

పరామృతాః పరిముచ్యన్తి సర్వే,



సరే యవ్యయే నవ్య ఏకీభవన్తి

హరాత్పరం పురుష ముపైతి దివ్యమ్. ”

అనఁగా—సగుణబ్రహ్మముయొక్క లోకమును బొందినయుపాసకులు కల్పాంతమందు ముక్తస్వరూపులై కైవల్యపదమును బొందుదురు. మఱియు ముక్తలయిన జీవులయొక్క ప్రాణాదిసర్వకలలును బరబ్రహ్మమునగ దేకీభావమును బొందును. మఱియు నాముక్తులు ప్రకృతి కగుటఁ బరుఁడైన యేదివ్యపురుషుఁ డగుపరమాత్మ గలఁఁగో అతనిని బొందుదురు. అని ముండకోపనిషత్తులోఁ జెప్పఁబడియున్నది. మఱియు,

“శ్లో. బ్రహ్మణా సహ తే సర్వే సంప్రాప్తే ప్రతినంచరే,

పరస్యాంతే కృతాత్మానః స్రవిశన్తి పరం పదమ్.”

అనఁగా—మహాప్రళయసమయమునందు బ్రహ్మతోఁగూడ నుపాసకులందఱును జ్ఞానమును బొందినవారై పరమపదముగు నిర్గుణపరబ్రహ్మమునందుఁ బ్రవేశింతురు. అని స్మృతివచనముగూడఁ బ్రమాణమున్నది.

అవ. “సరియే జీవుఁడు నిరంతరమును నీశ్వరున కధీనుఁ డగుటవలన నతనితోఁగూడ నేకీభావము గలుగుట తగదు. వైకుంఠలోకమును బొందినపిమ్మటనుగూడ నాజీవుఁడు సర్వదా భగవంతునకుఁ గిగిరఁ డయి యుండుటయే యుక్త మగునే ” అని యాక్షేపింపఁగా సమాధానము చెప్పచున్నాఁడు:—

సూ. పృథగవస్థితి రితిచే న్నానవకాశదోషప్రసంగాత్. ౧౨

భా. వైకుంఠలోకమునుగూర్చి పోయినయుపాసకులకు నెల్లప్పుడును బరమేశ్వరునికంటె భిన్నమయిన స్థితియే సంభవింపవలయునందువేని యది సరి యయినసంగతి గాదు. ఏమనఁగా, అట్లే యొప్పిన యెడల ననవకాశమును దోషము తటస్థించును. అనఁగా నదివఱకచ్చటనున్నవారి కెప్పటికిని స్వపదత్యాగము లేనందువలనఁ దరువాతను బోయినయితరులకుఁ దత్పదము లభింపక యున్నచో ననవకాశమే కలుగు నని యర్థము. అదటయొక్కయుపాసనయు వేఱువేఱుగానే యుండవలయునను నియమముగూడ లేదు. కావున నొకప్పుడుపాస

నకుఁ దుల్యత్యముగూడ నవశ్యముగా నంగీకరింపవచ్చును. అట్లగుటన  
లన గరుడశేషాదులపదమును బొందుకొనుటకు యోగ్యమగును యుపాస  
నను జేసినవాఁడై యీశరీరపాతానంతరము వైకుంఠలోకమునుగూర్చి  
పోయినవానికిఁ దత్తత్పదలాభము తప్పక దొరకవలసియే యున్నది.  
శ్రుతిస్మృతీతిహాసాదులయందుఁ బ్రసిద్ధమయి యుండుట లేదు  
గనుక గరుడాదులు చాలమంది యున్నారనుటకు వీలులేదు. గరు  
డశేషాదిపదప్రాప్తికిఁ దగినయుపాసన యితరులచేఁ జేయుటకు  
వీలు లేదనికూడఁ జెప్పరాదు. అట్లు చెప్పినచోఁ బూర్వగరుడా  
దులయందుఁగూడ నదే దోషము ప్రసక్తమగును. మఱియు నుపాసన  
చేసినచో భగవంతునిసాహస్యపదవియే లభించుచుండఁగా నిక గరు  
డాదిపదలాభమునంగతి వేఱఁచెప్పవలయునా ? కావున విష్ణులోకమునకుఁ  
బోయినయుపాసకుల కందఱకును తమతమయధికారము సమాప్తినిబొం  
దినతరువాత నిర్గుణమగు పరబ్రహ్మమునం దేకీభావము గలుగుట కేవిధ  
మయినయభ్యంతరమును లేదు.

అవ. ఈసంగతినిబట్టికూడ నేకీభావము నిశ్చయింపఁదగి యున్న  
దన్న సంగతి చెప్పుచున్నాఁడు :—

సూ. ఉత్పత్తిశ్రవణాత్. ౧౩

భా. మహాభారతము మొదలగు గ్రంథములయందు గరుడాదు  
లకు వినతాదులగర్భములనుండి యుత్పత్తి వినవచ్చుచున్నది. అట్లగుట  
వలన గరుడుఁడు పుట్టకమునుపు విష్ణుభగవానున కేవిధమయినవాహన  
మును లేదని చెప్పవలయును. కాని యట్లు చెప్పటకు వలనుపడదు.  
“శ్రు. సూర్యాచంద్రమసౌ ధాతా యథాపూర్వ మకల్బయత్.” అనఁ  
గా నెట్లు సూర్యుఁడు చంద్రుఁడును బూర్వమం దుండిరో యట్లే బ్రహ్మ  
యొకల్పమునందును మొదట సృజించెను. అనువేదవాక్యము ననుస  
రించి చూడఁగాఁ బూర్వమందుఁగూడ గరుడాదు లున్నారని యంగీకరిం  
పక తప్పదు. వారు తమ యధికారము ముగియఁగానే కైవల్యమొత్తు  
పదమును బొందుటవలన మరల నాయధికారమునం దితరులగు శ్రొత్ర  
యుపాసకుల నుండుట యుక్తముగా నుండును. కావున విష్ణులోకమును

బొందినయుపాసకులకుఁ బరమేశ్వరునికంటె సర్వదా భిన్నస్థితి సంభవింపదు. మఱియు,

సూ. సామ్యశ్రుతివిరోధాచ్చ. ౧౪

భా. మోక్షదశయందు జీవేశ్వరుల కభేదమును బ్రతిపాదించు సనేకశ్రుతులకు విరోధము సంభవించుటవలనఁగూడ సర్వదా వారికి వేఱువేఱుగా నునికి యంగీకరింపరాదు. ఈవిషయమయి,

“శ్రు. యథా సద్య స్స్వస్థమానా స్సముద్రే  $\pi$  స్థం  
గచ్ఛన్తి నామరూపే విహయ, తథా విద్వాన్  
నామరూపా ద్విముక్తః పరాత్పరం పురుష  
ముపైతి దివ్యం. తదా విద్వాన్ పుణ్యపాపే విధూ  
య నిరంజనః పరమం సామ్య ముపైతి.”

అనఁగా—వీరితిగాఁ బ్రవహించుచున్న గంగాదినదులు తమ నామరూపములను విడిచి సముద్రములో లయమగుచున్నవో యదే రీతిగానే జ్ఞానియగు పురుషుఁడును తననామమునుండి రూపమునుండి విముక్తుడై ప్రకృతికంటెఁ బయిగానుండు పరమాత్మునియందు లయమగుచున్నాఁడు. మఱియు నేకాలమందు జ్ఞానియగుపురుషుఁడు పుణ్యపాపములనుండి విడుదలను బొంది సర్వముతోడను నిర్లేపుడై యుండునో అప్పుడు పరమాత్మతో సామ్యమును బొందును. అని ముండకోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. కావునఁ దమయధికారమున కంతము గలుగఁగానే యుపాసకులందఱును బరమేశ్వరునియం దేకీభావమును బొందుదురని నిశ్చయింపఁదగును.

అవ. ఈప్రకారముగా వై కుంతలోకమును బొందినయుపాసకుల కందఱకును మోక్షదశలోఁ బరమాత్మునియం దేకీభావ మగునా లేక యందుఁ గొందఱ కీలోకమునందుఁ బురరాగమనముగూడ సంభవించునా యని జిజ్ఞాస గలుగఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు :—

సూ. పురనావర్తనం నిమిత్తాభావాత్. ౧౫

భా. సగుణ బ్రహ్మమునుపాసించుటచే దేవయానమార్గముగొంద విష్ణులోకమును బొందిన యుపాసకులు మరల నీలోకమునకు రావల

సినవారు గారు. ఎందుచేత ననగా, వారు మరల వచ్చుటకు నిమిత్తము లేదు. మరల జన్మించుట కజ్ఞానమే కదా కారణము ! ఆయజ్ఞానము వైకుంఠలోకము సత్త్విగుణస్వభావ మయినది గనుక నచ్చటికిఁ బోయినవారి కాత్మజ్ఞానముచేతను వెంటనే వినాశమును బొందును. ఈవిషయమై “శ్రు. ఛాయాతపయో రివ బ్రహ్మలోకే” అనఁగా సగుణ బ్రహ్మముయొక్క లోకమునందు ఛాయ, యెండవలెను స్ఫుటమయిన జ్ఞానము గలుగును. అనఁగా నెట్లు ఛాయ, యెండయు నిస్సందేహముగాఁ బ్రతీత మగునో అట్లే అచ్చట నాత్మయొక్కయు, అనాత్మ యొక్కయు జ్ఞానము నిస్సందేహముగా స్ఫుటముగాఁ గలుగును. అని యీవిధముగా యజుర్వేదీయకథోపనిషద్వాక్యము ప్రమాణముగానున్నది. అందువలన నజ్ఞానరూపమయిన కారణము నశించినతరువాత మఱి పురర్జన్మరూప కార్య మెట్లు గలుగును ? కావునఁ గ్లేశములు, కర్మములు మొదలగు నిమిత్తములు లేకపోవుటవలన నుపాసకుల కీదుఃఖబహుళి మయిన మనుష్యలోకమునకు మరల రావలసిన యవసరము లేదు. కనుక వారు మఱి పుట్ట రని రూఢిగాఁ దెలిసికొనుము. మఱియు ;

సూ. ప్రమాణా చ్ఛ. ౧౬.

భా. శ్రుతిస్మృతిపురాణోపనిషదుములు ప్రమాణముగా నుండుటవలనఁగూడ వారికి మరల జన్మించుట సంభవింప దని తెలిసికోదగును. ఈవిషయమై :-

“శ్రు. ఏష దేవపథో బ్రహ్మపథ ఏతేన ప్రతిపద్యమానా ఇమం మానవ మావర్తం నావర్తంతే నావర్తంతే.”

అనఁగా, వెనుక జెప్పబడిన యర్చిరాదిరూపమయిన మార్గమే దేవయానమార్గము. దానినే బ్రహ్మమార్గ మనికూడ వ్యవహరింతురు. కావున నీమార్గముగూడఁ బోయినపురుషుడు మరల నీమనుష్యలోకము లోనికి రాఁడు. రాఁడు. అనిభాందోగ్యోపనిషత్తు ప్రమాణముగా నున్నది. మఱియు నీవిషయమై ;

“శ్లో. శుక్లకృష్ణే గతీ హ్యేతే జగత శ్శాశ్వతే మతే,  
ఏకయా యాత్యనావృత్తి మనన్యయావర్తంతే పునః.”

అనఁగా, శుక్లరూపము, కృష్ణరూపము నగు దేవయానమార్గము, పితృయానమార్గము ననుసరిండుగతులును జగత్తునకు శాశ్వతమయి నవి. అందులో నొకదానిచే ననఁగా దేవయానమార్గముచే బోయిన వానికి మరల రావలసిన యవసరము లేదు. రెండవదియగు పితృయాన మార్గమునఁ బోయినవాడు పునరావృత్తిని పొందును. అను గీతోప నిషద్వాక్యముగూడఁ బ్రమాణము. మఱియు ;

“సూ. అనావృత్తి శ్శబ్దా దనావృత్తి శ్శబ్దాత్.”

అనఁగా “శ్రు. న స పున రావర్తతే” ఇత్యాదివేదశబ్దములు ప్రమాణముగా నుండుటవలన దేవయానమార్గముగూడఁ బోయినయు పాపకుల నీలోకములోనికి రానక్కఱ లేదు. అని బ్రహ్మమిమాంసాద ధ్యములో వ్యాసభగవానులవారుగూడ సూత్రించియున్నారు.

అవ. “సరియే. ఇప్పుడు తాము వైకుంఠలోకమునుగూర్చి పోయి సయుపాసకులకుఁ బునరావర్తనము లేదని చెప్పితిరి గాని యదియంత యుక్తియుక్తముగాఁ గనుపట్టుట లేదు. పురాణేతిహాసాదులలో భగవంతునిపార్షదులుగూడ వైకుంఠలోకమునుండి క్రిందికిఁ బడి రనుసంగతి విసవచ్చుచున్నదిగదా ! మరల నీలోకమునకు రారని మీ రెట్లు చెప్పె దిదు” అనఁగా సమాధానము చెప్పచున్నాడు:—

సూ. శ్రవణా దితి చే న్నాన్యహేతుకత్వాత్. ౧౭

భా. భగవంతునిపార్షదులకు విష్ణులోకమునుండి నిపతనము విన వచ్చుటవలన నీలోకమునుండి యచ్చటికిఁ బోయిన యితరులగు నుపాసకులకుఁగూడ నానిపాతము సంభవించు నని నీవు చెప్పినది యొప్పుకోఁ దగి యుండలేదు. ఏమనఁగా నాపార్షదులు మరల నీలోకములోనికి నచ్చుటకు ససకాదులశాపాత్మకమయిన యితరకారణ మున్నది. కాని యుపాసనచేఁ బొందఁబడిన యధికారము ముగియుటవలనఁ గాదు. కావున నీపార్షదన్యాయము సర్వత్ర యొప్పుదగదు. కనుక నిధివఱకుఁ జూపఁబడిన శ్రుతిస్మృత్యాదిప్రమాణములవలన వైకుంఠలోకమునుండి యుపాసకులకుఁ బునరావృత్తి సంభవించు దని నిశ్చయించుకోవలయును.

అవ. “ససకాదుల శాపముమొదలగు కారణములవలనఁగూడ

సీలోకములోనికి వచ్చినపార్షదులకు మనుష్యాదిశరీరసంబంధమువలన మరల జన్మమరణరూపమయిన సంసారబంధము తప్పక కలుగునే” అని శంకింపఁగా సమాధానము చెప్పచున్నాఁడు:—

సూ. నిమిత్తవశాత్త న్న బంధనం పునరధికారలాభాత్. ౧౮  
భా. శాపాదినిమిత్తవశమున విష్ణులోకమునుండి యీ లోకమునకు వచ్చినపార్షదులకు సంసారబంధము సంభవింపదు. ఎందుచేతననఁగా వారికి బునరధికారలాభ మున్నది. అనఁగా నాపార్షదు లేయధికారమును విడిచి యేదేనికార్యమువలన సీలోకమునకువచ్చినను ఆకార్యము ముగిసినయంతరము వా రాయధికారమునే పొందుచున్నారు. ఎట్లన ; రామకృష్ణాద్యవతారములకు భూభారహరణము మొదలగు కార్యములు నెఱవేర్చుటకై యీలోకమునకు వచ్చుటయు మరలఁదమ-వోటికి పోవుచుండుటయు వినవచ్చుచున్నది. మఱియు నీవిషయమున భీష్మాదులుగూడ నుదాహరింపఁదగి యున్నారు. ఆభీష్ముడు పూర్వజన్మమునం దెనమంశ్రననువులలోను ఒక్కఁడై యుండువాఁడు. వసిష్ఠభగవానులవారిశాపమున భీష్మత్వమును బొంది దేహపాతాంతమందు మరలఁ దనయధికారమును బొందె నని భారతము చెప్పచునే యున్నది. కావున నిచ్చటికి వచ్చినంతమాత్రమున బంధము సంభవించుననుటకు వీలులేదు. ఈయర్థమునే బ్రహ్మమీమాంసలో వ్యాసభగవానులవారు,

“సూ. యావదధికార మవస్థితీ రధికారిణామ్. ”

అనఁగా— అధికారముగల పురుషుల కధికారిణమా స్థితిర్వ్యంతము స్థితి సంభవించును. మధ్యను నేదేనికారణమువలన జన్మమును బొందుటవలన వారికి సంసారబంధము ప్రాప్తింపఁబోదు. అని సూత్రించి యున్నారు. కావున భగవదుపాసనచే వైకుంఠలోకమును బొందినపురుషుల కీలోకమునుగూర్చి మరల రాక సంభవింప దని నిశ్చయించుకోవలయును.

అవ. ఈప్రకారముగా సగుణోపాసకులకుఁ గ్రమముక్తిప్రకారమును నిరూపించి యిప్పుడు నిర్గుణపరమేశ్వరస్వరూపమును జింతనఫే

యువారికిఁ గై నల్యమోక్షప్రాప్తికారమును నిరూపించుచున్నాఁడు :—

సూ. పూర్ణజ్ఞానవశాత్తా మగమనమ్. ౧౯

భా. వేదాంతశాస్త్రమును జరకాలపర్యంతమును విచారింపచుండుటవలన,

“శ్రు. సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ, తజ్జలానితి శాంత ఉపాసీత.”

అనఁగా, నీజగత్తంతయు బ్రహ్మరూపమే. ఆబ్రహ్మమే సర్వ బ్రహ్మాండములయొక్క యుత్పత్తిస్థితినిశనములకుఁ గారణము. అను శ్రుతియొక్కయు,

“శ్లో. మయి సర్వ మిదం ప్రాతం సూత్రే మణిగణా ఇన,

న త దస్తి వినా యత్స్యా న్మయా భూతం చరాచరమ్.”

అనఁగా—నోయర్జునా! ఈజగత్తంతయు సూత్రమునందు మణిగణములవలె నాయందు గ్రుచ్చబడి యున్నది. మఱియు నాతో సగబంధములేని వస్తు వీచరాచరప్రపంచకములో నొక్కటియు లేదు. అనఁగా సంతతును నేను నిండియున్నాను. అను స్మృతియొక్కయు సిద్ధాంతము ననుసరించి యెవరు సర్వవ్యాపకుఁడును సచ్చిదానందస్వరూపుఁడును నగు పరమాత్మను నిరంతరమును భేదబుద్ధి లేకుండఁ జింతన చేయుచున్నారో అనఁగాఁ బరమాత్మనియథార్థ స్వరూపమును జెలిసికొని సర్వకాలసర్వావస్థలయందును జింతనసేయుచుందురో అట్టిపూర్ణజ్ఞానులును, జ్ఞానాన్నిచే దహింపఁబడిన శుభాశుభరూప కర్మములు గలవారును, లోకాంతరముల గమనము నిమిత్తమైన వాసన లేనివారును, నిష్కాములును నగువారికి శరీరసాతానంతర మిచ్చటనుండి వైకుంఠాది లోకములకు గమనము సాధవింపదు. ఈవిషయమున,

“శ్రు. అథాకామయమానో యోఽకామో నిష్కామ

ఆత్మకామ ఆప్తకామో న తస్య ప్రాణా ఉత్క్రామన్తి.”

అనఁగా, నేపురుషుఁడు సర్వకామములచేతను శూన్యుఁడును, నిష్కాముఁడును, పూర్ణ కాముఁడును, కేవలమును ఆత్మస్వరూపమునందు స్థితిగలవాఁడును నగుచున్నాఁడో యతని ప్రాణములు పరలోకమునకుఁ బోవు. అని బృహదారణ్యకవచనమును ;

“శ్లో. సర్వభూతాత్మభూతస్య సర్వభూతహితస్యచ,  
దేవాపి మాగ్నే ముహ్యంతి అపదస్య పద్దైస్సిణః.”

అనఁగా—ఏజ్ఞానియగుపురుషుఁడు సర్వభూతములకును నాత్మ  
భూతుఁడై సర్వభూతములకును హితుఁడై ప్రవర్తించుచుండునో  
యతనిమాగ్నములో దేవతలుగూడ మోహమును బొందుచుండుదు.  
ఎందుచేత ననఁగా నతఁడు గమనములేనివానిని వెదకుచున్నాఁడు.  
అనుభారతశాంతిపర్వ వచనమును బ్రమాణముగా నున్నది.

అవ. లోకాంతరగమనము లేనిదో మృత్యుకాలానంతరమునఁ  
దత్తవిదుఁడగు నాజీవాత్మ కేమివ్యవస్థ సంభవించు నని జ్ఞాన గలు  
గఁగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు:—

సూ. అత్యైవ బ్రహ్మయోగో వ్యాపకత్వాత్. ౨౦

భా. సర్వత్ర బ్రహ్మభావన గలవాఁడును, వాసనాకూన్యత  
డును నగుతత్త్వవేత్తకు శరీరపాతము గలిగినప్రదేశమునందే బ్రహ్మ  
ముతోఁగూడ సేకీభావము గలుగును. పరమాత్మ సర్వత్ర నిండి  
యున్నవాఁడు గదా! ఈవిషయమును.

“శ్రు. ఆకాశవ త్సర్వగతశ్చ నిత్యః”

అనఁగా, సీభగవంతుఁ డాకాశమువలె సర్వగతుఁడును నిత్యుఁడు  
ననియు,

“శ్రు. యావ త్కించి జగ త్సర్వం దృశ్యతే శ్రూయతేఽపివా,

అన్త ర్భూతౌ తత్సర్వం వ్యాప్య నారాయణః స్థితః.”

అనఁగా—యావన్నాత్మప్రపంచకము వినవచ్చుచున్నదో కనవ  
చ్చుచున్నదో అంత ప్రపంచకమునకును లోపలను వెలుపలను వ్యాపిం  
చి నారాయణపరమాత్మ యున్నాఁడు. అనుశ్రుతులును,

“శ్లో. మయా తత మిదం సర్వం జగ దవ్యక్తమూర్తినా,

విష్టభ్యాహ మిదం కృత్స్న మేకాంశేన స్థితో జగత్.”

అనఁగా—ఓయర్జునా! ఈప్రపంచమంతయు నాయవ్యక్తమూ  
ర్తిచే వ్యాప్తమయి యున్నది. మఱియు నే నొకయంశముచే సీజగత్తం  
తను స్తంభింపఁజేసి యుంచియున్నాను. అనుస్మృతియును చెప్పుచున్నది.



వీరితిగా ఘటము భగ్నము కాఁగానే ఘటాకాశ మచ్చటనే మహా-  
కాశముతోఁగూడ నేకీభావమును బొందుచుండునో అదేరీతిగా నాత్మ  
వేత్తగూడ జ్ఞానస్వభావముచే నంతఃకరణస్వరూపమయిన యుపాధితో  
విశ్లేషము గలుగఁగానే సర్వగుతుఁడగు పరమాత్మతో నేకీభావమును  
బొందుచుండును.

సూ. నిగమా చ్చ. ౨౧

భా. వేదవచనములవలనఁగూడ నాత్మవిదున కిచ్చటనే పరమా-  
త్మయం దేకీభావము నిశ్చయింపఁదగియున్నది. ఈవిషయమై,

“శ్రు. యథోదకం శుద్ధే శుద్ధ మాసిక్తం తాదృగేవ భవతి,  
ఏవం మునే ర్విజానత ఆత్మా భవతి గాతమ !

యదా సర్వే ప్రముచ్యంతే కామా యేఽస్యహృదిశ్చిత్తాః,  
అథ మర్త్యోఽమృతో భవత్యత్ర బ్రహ్మ సమశ్నతే.”

అనఁగా—వీరితిగా స్వచ్ఛమైననీటిలో రెండవస్వచ్ఛమైననీరు  
కలుపఁగా నేకరూపమగునో అటులనే ఆత్మతత్త్వమును దెలిసికొన్న  
జ్ఞానియగుపురుషునిజీవాత్మ పరమాత్మతోఁగలిసి యేకరూపమైపోవును.  
మఱియు నేకాలమందు జ్ఞానముయొక్క ప్రభావమువలన నీపురుషుని  
హృదయములో నున్న స్వకామములును బోవునో ఆకాలమందే యీ  
మర్త్యస్వభావముగల పురుషుఁ డమృతస్వభావముగలవాఁ డగును.  
ఇచ్చటనే బ్రహ్మమును బొందును. అనుకరోపనిషద్వాక్యములును,

“శ్రు. సప్రాప్త్యైవ మృషయో జ్ఞానతృప్తాః కృతాత్మా  
నో వీతరాగాః స్రగంతాః, తే సర్వగం సర్వతః  
ప్రాప్య ధీరా యుక్తాత్మానః సర్వ మేవావిశంతి.”

అనఁగా, జ్ఞానముచేతఁ దృప్తిగలవారును, శుద్ధాత్ములును, విరక్తు-  
లును, ధైర్యవంతులును నగుఋషులు సర్వవ్యాపకుఁడగు పరమాత్మను  
సర్వవిధములచేను బొంది సమాహితచిత్తులై సర్వస్వరూపమయిన పర-  
మాత్మునియందుఁ బ్రవేశించుచుండురు. అనుముండకోపనిషద్వాక్యము  
ను బ్రమాణము.

అవ. వై కుంఠలోకమునకుఁ బోయినయుపాసకులకు సాహోక్యా

దిముక్తిభేదము గలిగినట్లే కై వల్యమోక్షమునకుఁ బోయినవారికిగూడఁ గై వల్యమోక్షమునందు న్యూనాధికభావము గలుగునా కలుగదా యని జ్ఞాన గలుగఁగా సమాధానమును జెప్పుచున్నాఁడు.

సూ. గతిసామ్యం విభాగాభావాత్. ౨౨

భా. నిర్గుణపరమేశ్వరునిఁ జింతించుచు దేహాంతమునందుఁ బునః శ్వరునియం దేకీభావమును బొందినవారి కందఱుకును సమానమయినగ తియే గలుగును. అచ్చట విభాగము లేదు గదా ! దేశాదివిభాగ ము చ్చట నున్నచో ముక్తికిఁగూడ విభాగము గలుగును. సజాతీయవిజాతీ యస్వగతభేదశూన్యమును, సర్వత్ర సమవ్యాపకుఁడును, నిరాకారుఁ డును నగు పరమాత్మునియందు దేశకాలాదివిభాగము లేకపోవుటవలన గతికిని విభాగము సంభవింపదు. ఈసంగతి,

“శ్లో. న భవతి విదుషాం తతో భయం య దవిదుషాం

సుమహా ద్భయం భవేత్, నహి గతి రధికాస్తి  
కస్యచి తస్మి హి గుణే స్రవద స్త్యతుల్యతామ్.”

అనఁగా—జన్మమరణ రూపమయిన సంసారమునుండి యజ్ఞా నికి గలుగు భయము తత్తవేత్తయగు జ్ఞానికి గలుగదు. కై వల్యమోక్షమునం దెవ్వరికిని గత్యాధిక్యము లేదు. న్యూనాధికభావ మెవ్వ డును గుణములతారతమ్యమునుబట్టి కదా నచ్చును ! అట్టితారతమ్యము నిర్గుణనియం దెల్లును సంభవింపదు. అను మహాభారతమోక్షధర్మపర్వమలోనివాక్యమువలనఁ దెలియుచున్నది. మఱియు,

సూ. జ్ఞానైకత్వాచ్చ. ౨౩

భా. నిర్గుణ పరబ్రహ్మవిషయికమయినజ్ఞాన మొకేవిధ మగుట వలనఁ గూడ జ్ఞానుల కందఱుకును సమానమగు గతియే కలుగు నని నిశ్చయింపఁదగును. ఈవిషయమై;

“శ్రు. ఏకధైవానుద్రష్టవ్య మేతద్ద్రష్టేయం ధ్రువం

నాన్యః పంథా విద్యతే యనాయ, మసై  
వేద మాస్తవ్యం నేహ నానాస్తి కించన.”

అనఁగా—ఆపరమాత్ముని స్వరూప మొకేవిధ మని తెలియ

లెను. మోక్షముకొఱి కొక్కజ్ఞానమార్గమే తక్కు దక్కినయేమార్గమును బనికరాదు. మఱియుఁ గేవలమనస్సుచేతనే పరమాత్మను బొందునెను. ఎందుచేత ననగా, అందు దైవతత్వము మొదలగునది కొంచుమేనియు లేదు. ఇత్యాదిశ్రుతియు,

“శ్లో. న్యవసాయాత్మికా బుద్ధి రేకేహ కురునస్తన !”

అనఁగా—ఒకరునా! జ్ఞానముయొక్క నిశ్చయరూప మయిన బుద్ధి జ్ఞానమలందఱకును నొక్కటియే యయియుండును. అనుస్మృతియుఁ బ్రమాణము. పైని చూపఁబడినశ్రుతిస్మృతులను బట్టి చూడఁగా నిర్గుణపరమాత్మవిషయమయిన జ్ఞాన మొక్కటే విధముగా నున్నట్లు కనుపట్టుచున్నది. మఱియు యోగవాసిష్ఠము మొదలగు కొన్నివేదాంత గ్రంథములలో నిర్గుణజ్ఞానమువిషయమయి కూడ సప్తభూమికలక్రమ మున్నట్లు నిరూపింపఁబడి యున్నదందువేమో? అది జ్ఞానసాధనములలో జ్ఞానము పుట్టి నొందుటకై నిరూపింపఁబడిన దని తెలియవలయును గాని సాక్షాత్తుగా నపరోక్షజ్ఞానమువిషయమైయని కాదు. ఎందువలనఁ గాదనఁగా నిర్గుణపరమాత్మయం దేవిధమైన విభాగమును లేదు. అందు వలననే యచ్చట జ్ఞానమునకును భేదము సంభవింపదు. సగుణబ్రహ్మమునందో ఉపాసనాభేదమునుబట్టి గతికని భేదముగలుగుట యుక్తము గానే యున్నదని తెలిసి కొనుము.

అన. ఈరీతిగా సర్వవ్యాపకుండైన పరమాత్మయం దేకేభావమును బొందిన ముక్తులకు మరల నెప్పుడేని యచ్చటనుండి వేఱుపాటు సంభవించునా సంభవింపనే సంభవింపదా? యని జ్ఞాన కలుగఁగాఁ జెప్పచున్నాడు:—

సూ. న పున ర్వియోగోఽశ్రవణాత్. ౨౮

భా. పరమాత్మయం దేకేభావమును బొందిన ముక్తులకు మరల నచ్చటనుండి వియోగము సంభవింపదు. అది యెట్లు దెలియుచున్నదందువేని శ్రుతిస్మృతీతిహాసపురాణాదులగు నేకై వల్యమోక్షప్రతిపాదకశాస్త్రములయందును వారికి మరలఁ బరమాత్మని దగ్గఱనుండి వేఱుపాటు గలుగు నని వివచించుట లేదు సరిగదా మిఁదమిక్కిలి,

“శ్రు. యస్తు విజ్ఞానవా న్భవతి సమనస్క స్పదాశుచిః,  
సతు తత్పద మాప్నోతి యస్మా ద్భాయో నజాయతే.”

అనఁగా:—ఏపురుషుఁడు విజ్ఞానవంతుఁడును, శాంతమనస్కుఁ  
డును, సదా శుచియునగుచున్నాఁడో యతఁడు మరల నెచ్చటనుండి నచ్చి  
పుటఁడో ఆపదమునే పొందుచున్నాఁడు. అనుశ్రుతియందును,

“శ్లో. మా ముపేత్య తు కౌంతేయ పునర్జన్మ నవిద్యతే,  
యద్గత్వా ననివ ర్తనే తద్దామ పరమం మమ.”

అనఁగా:—ఓ కుంతీనందనా! అర్జునుడా! నాస్వరూపమును  
బొందుటవలన మరలఁ బుట్టనక్కఱలేదు. మఱియు నేపదమును జ్ఞాని  
యగు పురుషుఁడు పొంది మరల వెనుకకుఁ దిరిగి రాఁడో అదియే నా  
పరమధామము. అను శ్రుతియందును బరమాత్మతో మరల వియో  
గము లేకపోవుటయే వినవచ్చుచున్నది. కావునఁ బరమాత్మయం దేకీ  
భావమును బొందినపురుషులకు మరల నొకప్పుడును నెచ్చటనుండి వేఱు  
పాటు సంభవింపదు. మఱియు,

సూ. సామగ్రివిరహః చ్చ. -౨౫

భా. పరమాత్మునినుండి వేఱుపాటు గలిగించుటకు జీవాత్మకు  
దేహేంద్రియాదికముగు నేసామగ్రి గలదో అది క్షేవల్య మోహాదికలో  
నాశమును బొందును. ఈవిషయమున,

“శ్రు. గతాః కలాః పంచదశ ప్రతిష్ఠా దేవాశ్చ సర్వే  
ప్రతిదేవతాసు, కర్మాణి విజ్ఞానమయశ్చ ఆ  
త్మా పరేఽవ్యయే సర్వ ఏకీభవన్తి.”

అనఁగా:—ఏకాలమందు జ్ఞానియగుపురుషుఁడు క్షేవల్యమో  
హమును బొందుచున్నాఁడో అప్పు డతనిస్థానాదికములగు పంచదశకల  
లును తమతమకారణములలో లీనమయిపోవును. మఱియు సతనినేస్త్రా  
దికములయిన యింద్రియములుగూడఁ దమతమయధిష్ఠాతలగు సూర్యా  
దిదేవతలయందు లీనమయిపోవును. అతనికర్మములు, జీవాత్మ పరబ్ర  
హ్మమునం దేకీభావమును బొందుచుండును. అని ముండకోపనిషద్వా  
క్యము ప్రమాణముగా నున్నది. కావున జీనత్వమును బ్రతిపాదించు

సంతోషకరణము మొదలగు నుపాధులతో విరహము గలుగుటవలన ఘటము సజించినతోడనే ఘటాకాశము మహాకాశములో లయమయిపోయి నట్లు పరమాత్మయందు లయమును బొందినజీవాత్మకు మరల నుత్థానముగాని వియోగముగాని సంభవింపదు. ఈవిషయమై,

“ శ్రు. యోహన్తే పరమం బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి,  
నాస్యాబ్రహ్మవిత్కులే భవతి, తరతి శోకం, తరతి  
పాస్మాసం, గుహాగ్రంధిభ్యో విముక్తో మృతో భవతి. ”

అనఁగా:—వీపురుషుడు పరబ్రహ్మముయొక్క స్వరూపమును బొగుగాఁ జెలిసికొనుచున్నాడో యతఁడు పరబ్రహ్మరూపమే యగును. అతనికిలమందుఁగాని, సంప్రదాయమందుఁగాని యజ్ఞాని యెవ్వఁడును నుండఁడు. మఱియు నతఁడు సర్వవిధములయిన క్లేశములను, పాపములను తరించును. మఱియు నజ్ఞానరూపమయినహృదయగ్రంథులతో రహితుఁ డగుచుఁ గై వల్యమోక్షమును బొందుచున్నాఁడు. అని ముండకోపనిషద్వాక్యము ప్రమాణముగా నున్నది.

అవ. బ్రహ్మస్వరూపుఁడే యగుటవలన నిత్యము క్తస్వరూపుఁడయిన జీవాత్మునికి బ్రహ్మముతో వేఱుపాటును గలిగించులింగశరీరమను సామగ్రి క్లేలు సంబంధము గలుగు నని జజ్ఞాన గలుగఁగా స్వదర్శనము సనుసరించి సమాధానము చెప్పచున్నాఁడు:—

సూ. లిజ్జయోగః ప్రకృతిపరిణామా దీశ్వరేచ్ఛయా. ౨౬

భా. ఈశ్వరునియిచ్ఛవలన సత్త్వరజస్తమోగుణముల సామ్యావస్థారూపమయిన ప్రకృతియొక్క పరిణామమే యగుటవలన జీవాత్మకు మనఃప్రాణేంద్రియాత్మకమైన లింగశరీరముతో సంయోగము గలుగుచున్నది. ఇచ్ఛటఁ గొంచెము సిద్ధాంత ముపన్యసింపఁబడుచున్నది. ఎట్లనఁగా:—

చరాచరరూపమయిన యీ సర్వజగత్తునందును జేతనము, అచేతనము నని రెండేతత్త్వములు గలవు. చేతనముకంటెను, జడముకంటెను విలక్షణమయిన వస్తు వేదియు లేదు గనుక మఱియొకతత్త్వ మున్నట్లు గల్పించుట యుక్తము గాదు. ఆరెండింటిలో నొకటి బ్రహ్మమనియు,

పరమాత్మ యనియు, పురుషుఁ డనియుఁ జెప్పఁబడుచుండును. రెండవది ప్రధాన మనియు, ప్రకృతి యనియు, మాయ యనియుఁ జెప్పఁబడుచుండును. ఈ రెండుపదార్థములే దేశమునుబట్టియు, కాలమునుబట్టియు, అనాదులును అనంతములును నగుచున్నవి. అనఁగా నీరెంటికిని దేశముతోడను, కాలముతోడను నెప్పుడును అంతములేదు. అందుఁ బ్రకృతి పరిణామశీలము, ప్రసవధర్మముగలది, సత్త్వవిరజస్తమోగుణాత్మకము, జడము నయి యుండును. పురుషుఁడు పరిణామము లేనివాఁడు, ప్రసవధర్మము లేనివాఁడు, చిద్రూపుఁ డనగాఁ జేతనస్వరూపుఁడు, నిర్గుణుఁడునై యుండును. ఆయీ ప్రకృతిపురుషుల కిద్దఱకును పరస్పరమును సేవకస్వామిభావముచే సంబంధ మనాదిగా నున్నది. ఈ సంబంధమునే పురస్కరించుకొని వేదాంతశాస్త్రములో శక్తికిని శక్తిమంతునకును నభేద మను నభిప్రాయముచే “ఏకమేవాద్వితీయమ్” అని చెప్పఁబడినది. ఆ ప్రకృతిపురుషులకుఁ గల యేయనాదిసంబంధము గలదో దానికే యీశ్వరుఁ డని నేరు. ఆ ప్రకృతియొక్క సంపూర్ణమైన సత్త్వగుణముతో సంబంధముండుటవలన నీశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞత్వసర్వశక్తిత్వాదిగుణములతో సంయోగముగలవాఁ డగుచున్నాఁడు. తానుస్వామి గనుకఁ బ్రకృతితోఁ గ్రీడించుచుండు నాపరిమేశ్వరునకు “శ్రు. బహు స్యాం ప్రజానీయ” అనఁగా నే నొక్కఁడనే యనేకరూపములుగలవాఁడ నయి యుత్పత్తిగలవాఁడ నగుదును. అనునిచ్చచేఁ గ్రియాశక్తిసమన్వితమయిన ప్రకృతియందుఁ బరిణామపరంపర గలుగుచుండును. ఆలోచించి చూడఁగా ప్రకృతి పరిణమించుస్వభావముగలదియే కాని దానికి “నాచే నీరూపముగా నెట్లు ? ఎప్పుడు ? ఎవరియుపయోగముకొఱకుఁ బరిణమింపఁదగి యున్నది.” అనుజ్ఞానము లేదు గనుక స్వల్పఃపరిణామము సంభవింపదు. కావునఁ బరిమేశ్వరునియిచ్చ సనుసరించియే యది మహాదాదులహముగాఁ బరిణమించుచుండును. తరువాతను మహాదాదులవలన మనః ప్రాణేంద్రియాత్మకమయిన లింగశరీర ముత్పత్తి యగుచుండును. ఎచ్చట నెచ్చటను లింగశరీరమున కావిర్భావము గలుగునో యచ్చటచ్చటనే చేతనశక్తికి ఘటమునకును ఆకాశమునకునువలెనే యాయాశరీరము

తో సంబాధము గలుగుచుండును. ఈసంగయోగమునే వేదాంత మతముతోఁ జైతన్యముయొక్క ప్రతిబింబమునుగాఁ గూడఁ జెప్పుచుండురు. లింగశరీరోపాధితోఁ గూడియున్న యాచైతన్యమునకే జీవుండని పేరు గలిగినది. లింగశరీరము లేకుండఁ గేవలమును అవిద్యతోఁ గూడియున్న చైతన్యమునే జీవ మని యంగీకరింపరాదు. ఎందుచేత ననఁగా, కారణావస్థలోఁ బ్రకృతిరూపమైన యేయవిద్య గలదో యది వ్యాపకమును నిరవయమును నగుటవలన దాని కచ్చట నీశ్వరునికంటె భిన్నముగా నుపాధిత్వము చెప్పటకు వలనుపడదు. అవిద్యకు వ్యాపకత్వము జగత్తున కుపాదానకారణ మయి యుండుటచేఁ బ్రసిద్ధమే యయి యున్నది. ఆకాశముమొదలైన నిరవయపదార్థములకుఁ గారణ మగుటవలననే నిరవయవత్వ మున్నదని తెలియఁదగును. సావయవకారణమునకు నిరవయవ మయిన కార్యము కాఁదగదు గదా ! నిరవయవమునకుమాత్రము సావయవమయినకార్యము గలుగును. ఎట్లన ; ఆకాశమునకు వాయుప్రకార్య మగుచున్నట్లే. “శ్రు. మాయా చావిద్యాచ స్వయమేవ భవతి” అనుశ్రుతివలన సత్త్వగుణప్రధానము, రజోగుణప్రధానమును నగు ప్రకృతి భిన్నమయినది యందులేని యది సరికాదు. ఎందుచేత ననఁగా, ప్రకృతియొక్కగుణానైషమ్యము పరమేశ్వరునియొచ్చుకలిగినతరువాతను గదా కలుగుచున్నది ! ఈశ్వరేచ్ఛ లేకుండఁ గేవలమును చిత్తున్నిధానముచేతనే గుణానైషమ్యము గలుగుచున్న దని తలంపరాదు. ఎందుచేత ననఁగా ఆనైషమ్యము బుద్ధిపూర్వకమయినది గాక పోవుటవలన నుపయోగించునది గాకపోవలసివచ్చును. మఱియుఁ బ్రకృతికిఁ జైతన్యమునకును గలసంబాధము నిత్యమగుటవలన నిత్యము సృష్టి కావలసివచ్చును. “శ్రు. మాయా చావిద్యాచ స్వయమేవ భవతి” అనుశ్రుతికి మాత స్వయముగానే పుత్తుని గనుచున్నది. అని యిారీతిగా నర్థ మనుసంధింపవలయును. అనఁగా నేప్రకారముగాఁ దల్లియొక్కతెయుఁబుత్తునిస్వయముగాఁగనఁజాలదోఆప్రకారముగానే ప్రకృతియు స్వయముగా మాయారూపము, అవిద్యారూపము గాఁజాలదు. అటులే కానిచోఁ బ్రకృతి జగద్రూపముగాఁగూడ స్వయముగానే

కాగలడు. అట్లే యయినచోఁ జై నిచ్చెప్పినదోషము తప్పనేతప్పదు.

“శ్రు. తత్సన్మిష్టావో తదేవానుస్థావిశత్,  
తదాత్మానం స్వయమకురుత.”

అనఁగా, ఆయీశ్వరుఁడు జగత్తును సృజించి యందుఁ దానే ప్రవేశించుచున్నాఁడు. మఱియు నాయీశ్వరుఁడు తానే జగద్రూపముగా నగుచున్నాఁడు. ఇత్యాదిశ్రుతివచనమువలనను జగత్తున కాదికాలము దీర్ఘదునికంటె జీవునకు వేర్పాటు సంభవించుట లేదు. కాఁబట్టి యంతఃకరణాదిరూపముగాఁ బరిణమించిన యవిద్యయే పరిచ్ఛిన్నమయిన దగుట వలనఁ జై తన్యమునందు జీవత్వమును గలిగించుచున్నది. కనుక నంతఃకరణావచ్ఛిన్నమైన తన్యమే జీవుఁడని తెలియవలయును. అందు జీవత్వతన్యమున కుత్పత్తి లేకపోవుటవలనను, అంతఃకరణసాయోగ మనాది యగుటవలనను జీవునకుఁగూడ ననాదిత్వము చెప్పఁబడుచున్నది. ప్రకృతియొక్క యల్పసత్త్వముతోడి సాబంధమువలనను, స్థూలశరీరసంబంధమువలనను, బాహ్యవిషయములయందలి యనురాగమువలనను జీవుఁడల్పజ్ఞత్వాల్పశక్తిత్వాదిగుణములతోఁ గూఁకుకొని యుండును. జీవాత్మున కుపాధియగు నంతఃకరణము సుషుప్త్యవస్థలో నాశమును బొందు నని తలంపరాదు. ఎదుచేత ననఁగా; అప్పు డంతఃకరణము సూక్ష్మరూపముగా నుండును. సుషుప్త్యవస్థలోఁ దమోగుణము ప్రకాశమై యుండుటవలన నప్పుడు తమోగుణముచేతను నిరుద్ధమై యంతఃకరణము విశేషజ్ఞానమును బుట్టింపఁజాల దని తెలియవలయును. “సూ. అభావప్రస్థాయాలాబనా వృత్తి ర్నిద్రా.” అను యోగ సూత్రమునందు సుషుప్తిగూడఁ జిత్తవృత్తివిశేషమే యని చెప్పఁబడినది. “సుఖ మహ మస్వాప్నం, నచ కించి దవేదిషమ్.” అనఁగా, నేను సుఖముగా నిద్రపోతిని. నా కేమియుఁ దెలియలేదు. అని నిద్రపోయి లేచినపురుషునకు స్మృతి గలుగుటవలన సుషుప్తికాలమునందు సుఖముయొక్కయు, తమోగుణముయొక్కయు ననుభవమును గలిగించుచి తత్సన్మిష్టయొక్కయునికి నిశ్చయింపఁబడుచున్నది. అట్లే ప్రళయకాలమందుఁగూడ నంతఃకరణములు సూక్ష్మబీజరూపముగాఁ బ్రకృ



తియం దుండును. సాఖ్యమతము ననుసరించి చూడఁగా నేకార్యమునకును స్వరూపమునుబట్టి నాశము సాధవింపదు. లేనియెడల, నుపాధికభావము గలుగఁగా సర్వజీవాత్మలకును స్వతస్సిద్ధముగా ముక్తి ప్రసక్తమగును. మఱియు కారణావస్థలోఁ బ్రకృతి వ్యాపకమయి యుండుట వలన జీవున కుపాధి కాఁజాలకపోవును. ప్రళయముగూడ,

“శ్రు. తద్దేదం తస్య వ్యాకృత మాసీత్ తన్నామరూపాభ్యా మేవ వ్యాక్రియతే.”

అనఁగా—ఈసర్వజగత్తును ఉత్పత్తికంటె ముందుగా నవ్యాకృతమై యున్నది. అనఁగా సాక్షోచావస్థలో నున్నది. అది మరల నుత్పత్తికాలములోఁ గేవలమును నామరూపములచే విస్తరింపఁబడినది. ఇత్యాదిప్రతిప్రమాణమునుబట్టి చిత్రపటసంకోచోపమమే యని తెలియఁదగును. చిత్రపటమును సంకోచమును బొందించినంతమాత్రమున దానియందలిచిత్రముల కెల్లభావములేకుండునో యట్లే ప్రళయకాలమునందును సృష్టి ప్రకృతియందు సూక్ష్మబీజరూపముగా నుండు నని తెలియవలయును. మఱియు రెండవసృష్టియందుఁ బరమేశ్వరునియిచ్చచేతను బ్రకృతియొక్కగుణములపరిణామక్రమముచేఁ బూర్వాభివృద్ధిసంస్కారముక్రమములయిన యాయంతఃకరణములే వర్షము గురిసినతోడనే భూమియం దదివఱకు లీనమయియున్న బీజములు మరల సంగురించుచున్న త్లావిర్భావమును బొందుచుండును. ఆచేతనసంయోగమే వానియందప్పుడు స్ఫుటత్వమును బొందుచుండును. సృష్టియొక్కప్రారంభమునకుఁ గారణమగు నీశ్వరేచ్ఛవిషయమై జీవులయదృష్టమే కారణమగుచుండును. ఈరీతిగా సర్గసరంపర యనాది యగుటవలన జీవులు గూడ ననాదులే యనుట సమంజసము. అందీశ్వరుఁడు కారణోపాధిగనుక నియామకుఁడును, జీవులు కార్యోపాధులు గనుక నియమ్యులును నగుచుందురు. కై నల్పమోక్షావస్థలోమాత్రము జీరోపాధి నశియింపవలన జీవేశ్వరుల కై కృమే సాధవింపచున్నది.

అవ. “అంతఃకరణములతోఁగూడ నాత్మ కనాదియైనట్టి యే

సాబంధము నిరూపింపఁబడినదో దాని కేమికారణము గలదు?" అని జిజ్ఞాస గలుగఁగాఁ జెప్పఁచున్నాఁడు :—

సూ. తస్య కారణ మజ్ఞానమ్. ౨౭

భా. పురుషునకును, అంతఃకరణమునకును గల యాసాబంధమున కజ్ఞానమే కారణము గాని యితరము గాదని యర్థము. ఈసంగతి “సూ. తస్య హేతు రవిద్యా.” అనఁగా నాయంతఃకరణపురుషుల సాబంధమునకు హేతు నవిద్య. అని యోగశాస్త్రములోఁ జెప్పఁబడినది. అంతఃకరణమునందుఁ గారణరూపముగా ననుగతమైయున్న యజ్ఞాన మావరణమును గలిగించునవ్వభావముగలది యగుటనలన స్వానచ్ఛిన్నమైన చైతన్యమునే యావరించుచుండును. పిన్నిట తద్వృత్తి యందుఁ బతితమైన చైతన్యము తత్కార్య మగు సంతఃకరణాదికము తనస్వరూపముగా నంగీకరింపఁబడి తద్గతమైననుభదుఃఖములను బొందునధగుటచే జీవత్వమును బొంది శుద్ధాసంగమయ్యును సంగారిత్వమును బొందుచుండును. అంతఃకరణముతోఁగూడ నాజీవునకుఁ గల తాదాత్మ్యభావమే బంధ మని చెప్పఁబడుచున్నది. ఈతాదాత్మ్యభావముచేతనే స్వతస్సిద్ధముగా నిత్యముక్తుఁడే యయినను ఆత్మకు బుద్ధిగతములయిన బంధమోక్షముల కభికరణత్వము గలుగుచున్నది. ఏప్రకారముగా శుద్ధమయినదయినను గాఢపాత్రకు రక్తపుష్పములసాన్నిధ్యముచే రక్తవర్ణాభికరణత్వము గలుగునో అట్లేయని తాత్పర్యము.

అవ. మీఁదఁ జెప్పఁబడినచొప్పున సంతఃకరణాద్యుపాధులతోఁ గూడియున్న జీవాత్మ మరల నాయుపాధులనుండి యేయుపాయము చేత ముక్తుఁ డగు ననఁ జెప్పఁచున్నాఁడు.

సూ. త త్తత్త్వజ్ఞానేన తదపాయే కై వల్యమ్. ౨౮

భా. యథార్థముగా వేరువేరుగు ప్రకృతి పురుషుల స్వరూపము తెలిసికొనుటచేతను అంతఃకరణమునకును బురుషునకును తాదాత్మ్య భావమును గలిగించునట్టి యజ్ఞానము నశించినతోడనే జీవాత్మకుఁ గై వల్యమోక్షము గలుగును. అనఁగా, పూర్వము చెప్పఁబడిన ప్రకారముగా నీశ్వరు నారాధించుచుండుటచేత శుద్ధమయిన యంతఃకరణము

గల్గుచున్నవనకు సాధుసమాగమముచేతను, వేదాంతశాస్త్రవిచారణము చేతను చైతన్యముయొక్కయు జడముయొక్కయు వివేకము దృఢత్వమును పొందినదగుచుండగా నాపురుషుడు తనస్వరూపమును లింగశరీరరూపమయిన యుపాధికంటె వేఱయినదానినిగాఁ దెలిసికొని యాయుపాధియొక్క సంబంధమందు దోషమును జూచువాఁడయి సమస్తమైన భోగములయందును గొంచెమేనియుఁ గోరిక లేకుండ నాయుపాధిని విడుచుకోఁదలంచినవాఁడయి మాయయొక్క బలము శాంతించుటకై యీశ్వరుని శరణుపొంది యాభగవంతుని దయచేతను ప్రారబ్ధకర్మముల ననుభవించినతరువాతను నిర్విఘ్నముగా నాయుపాధినుండి ముక్తుఁడగును. అనఁగా, లోకాంతరమునకుఁ గారణమయిన వాసనారూపమగు దానము పోగిపోవుటవలన లింగశరీరసామగ్రి నిరాధారమయి తమతమ కారణములలో విలయమగును. జీవచైతన్య మంతటను నిండియున్న బ్రహ్మమునగ దైక్యమును బొందును. మరల నాజీవుడు బ్రహ్మము నుండి యెప్పటికిని వేఱుగాఁడని యర్థము.

అవ. “మీరు చెప్పిన నోప్పన బ్రహ్మమునం దేకీభావమును బొందిన జీవాత్ముల కాబ్రహ్మమునుండి యెప్పటికిని వేఱుపాటు లేక పోవుటయే నిజమైనచో నెంతకాలమునకైనను గ్రనుముగా ముక్తిని బొందుచుఁబొందుచు స్పృశింపవులును సమాప్తి నే బొందుదురే?” అని శంకరఁడుగా సమాధానము చెప్పుచున్నాఁడు :—

సూ. నజీవసమాప్తి రానంత్యా దానంత్యాత్. ౨౬.

భా. సూత్రములో “ఆనంత్యాత్, ఆనంత్యాత్” అని రెండుమాఱున్నవిచుట శాస్త్రసమాప్తిని సూచనసేయుటకు. కైవల్యమూఁదినశ్లోఁ బరిమాత్మునియం దైక్యమును బొందినజీవులకు సమాప్తి యెప్పటికిని గలుగదు. జీవులు పరిమితిగా నుండినచో సమాప్తిని బొందునుగాని వానికిఁ బరిమితియే లేదు. కావున సవియసంతములు, అనంతములు. ఈవిషయమును,

“శ్రు. వాలాగ్రశతభాగస్య శతథా కల్పితస్య చ,

భాగో జీవ స్స విజ్ఞేయ స్సచానంత్యాయ కల్పితే”

అనగా—తలవెండుకయొక్క కొన నూలుభాగములుగాఁ జీరి  
యందొకభాగము మరల నూలుభాగములుగాఁ జీరినయెడల సంతనూ  
త్కముగా నుండునో జీవునిస్వరూప మంతనూత్కముగా నుండునని  
తెలియవలయును. మఱియు సట్టిజీవ మనంతము. అని శ్వేతాశ్వతరోప  
నిషద్వచనము చెప్పుచున్నది. పరమాత్మకు శక్తిభూతమయిన సృక్య  
తియొక్క వికారములయిన పృథివ్యాదిమహాభూతపరమాణువులకే లెక్క  
లేనపుడు పరమాత్మ కవయభూతములయిన జీవులకు లెక్కయుండ దని  
వేలుగాఁ జెప్పవలయునా? ఊహ మగుచున్నవస్తువునకు సమాప్తి  
తప్పక కలుగునని కూడ నీవిషయమున ననుమొించరాదు. అనంత  
మయినవస్తువునకు వ్యయమగుచున్నను ఊహము గానరాదు. అట్లే కాని  
చో బ్రహ్మమునకుఁగూడ సంతము గలుగు నని యొప్పుక తప్పదు.  
బ్రహ్మాండమునకు బయటను దూర్బుదిక్కు—మొదలుకొని పశ్చిమదిశవఱ  
కును నెదురుగా సతివేగముగా నిరంతరమును సమచుచున్న గరుడాదు  
లను శక్తిగలపురుషులకు బ్రహ్మముయొక్క యనంతలీనైపు తప్పక దృష్టి  
గోచరమే యయితీరును. ఏమనగా మార్గము వ్యయమయినప్పుడు  
దాని కంతము తప్పక కాదగియే కదా! యుండును. మఱియు నాబ్ర  
హ్మమున కవతల నేమి యున్నదో చెప్పటకు వీలు గాదు గనుకను,  
ఈకల్పం వేదశాస్త్రములకు విరుద్ధమయినది గనుకను మంచిది గాదు.  
కావున బ్రహ్మ మనంతమని చెప్పటయే యొప్పును. అట్లే యాబ్రహ్మ  
మున కవయభూతములయిన జీవులును అనంతములే యని నిశ్చయిం  
చుకొందగును. మఱియు “శ్లో. మనుష్యాణాం సహస్రైశ్చ కశ్చి  
ద్యతతి సిద్ధయే.” అను గీతావాక్యము ననుసరించి చూడఁగా నెవ్వఁడో  
యొక్కఁడే యెప్పుడో యొకప్పుడేజీవుఁడు కై వల్యమోక్షమును పొం  
దుచుండు నని తేలుచున్నది. ఈకారణముచేతనుగూడ జీవులకు సమాప్తి  
యగునని శంకింప నక్కఱలేదు. ఈసప్తపంచక మెప్పుడు ప్రారంభ

వ్యయనది? అనుసంగతి తెలిసికొన శక్యముగాదు గనుక నిది యనాది  
యనియు నిది యెప్పటికి సమూలముగా సమాప్తిని బొందును? అను  
నిశ్చయము లేదుగనుక ససంగత మనియు సిద్ధ మగుచున్నది. కావున  
మేము చెప్పిన దంతయు సరిగానే యున్నది.

శ్లో. ఆనందాద్ధి సముద్భూత ఆనందేనై వ జీవతి,  
ఆనందే విలయం ప్రాప్య జీన ఆనందతా మియాత్.

శ్లో. బ్రహ్మనందేన యతినా కృత మీశ్వరదర్శనమ్,  
పతతాం శృణ్వతాం చైవ బ్రహ్మనన్దాయ కల్పతే.”

ఇట్లు శ్రీబ్రహ్మసప్తస్వాములవారిచే సంస్కృతమున రచింపబడిన భాష్య  
ము సనుసరించి పురాణం - సూర్యనారాయణతీర్థులచే నాంధ్రీ  
కరింపఁబడిన యీశ్వరదర్శన భాష్యమునందుఁ జతుర్థ  
పాదముతోఁగూడ నీయీశ్వరదర్శనము  
స మా ప్త ము.





శ్రీ రస్తు.

ఓం నమః కామేశ్వర్యై.

శ్రీ విష్ణు స్తోత్రము.

(బ్రహ్మనందనాస్వామికృతము.)

శ్లో. జయ మాధవ ! మంజులకృతే జయ విష్ణు ! సలినాయశేషిణః,  
జయ జగదరావిపత్తిహా ! జయ నైకుంఠపతే ! జగత్పతే ! ౧

తా. మంజులకృతివగు నోమాధనా ! సరోవృత్తార్ణముగా నుండుము. తామరజేసులవంటికన్నులుగల యోవిష్ణూ ! సరోవృత్తార్ణముగా నుండుము. జగము, ముదిమి మొదలగు నాపదలను బోగొట్టువాడవగు నోభగవంతుడా ! సరోవృత్తార్ణముగా నుండుము. జగములకుఁ బతివగు నోనైకుంఠపతీ ! సరోవృత్తార్ణముగా నుండుము.

శ్లో. మకరాకృతికుండలోజ్వలం వనమాలాపరిరంభితోరసమ్,  
నవరత్నకీరటశోభితం తవ సూపం స్మరతాం కుశో భయసే. ౨

తా. ఓవిష్ణూ ! మొసలియాకృతిగల కుండలములచేఁ బ్రకాశించునదియు, వనమాలచేఁ గోగిలింపఁబడిన నక్షత్రము గలదియు, నవరత్నకీరటముచే శోభితమయినదియు నగు నీరూపమును స్మరించువారికి భయ మెక్కడిది ?

శ్లో. తవపాదసరోజసోతకం సముపాశ్రిత్య దృఢం విపశ్చితః,  
భవసాగర మాశు దుస్తరం కమలానాథ ! తరన్తి లీలనూ. ౩

తా. కమలానాథా ! పండితులు నీపాదపద్మములనెడి దృఢమయిన నావ నాశ్రయించి కీఃప్రముగా దాటశక్యముగాని సంసారసముద్రమును విలీనముగా దాటుచున్నారు.

శ్లో. కమలాకరలాలితం సదా మునిబృందై రభినందితం ముహుః,  
చరణం తవ చింతితార్ద్రదం దయయా దర్శయ మే దయానిధే! ౪

తా. దయానిధివగు నోశ్రీహరి ! యెల్లప్పుడును లక్ష్మీయొక్క కరములచేతను లాలనచేయఁబడుచున్నదియు, మాటిమాటికిని మునిన మూహములచేతను నమస్కరింపఁబడినదియు, భక్తులకుఁ గోరినకోరికల నిచ్చుచున్నదియు నగు పాదమును నాకు దయచేతను జూపించుము.

శ్లో. యది మేఽస్తి ననాథ ! యోగ్యతాతపపాదాఙ్గురహావహోకనే,  
మమ దోషచయో తిరస్కురు నహి సూర్యేణ తమో నిరీక్ష్యతే. ౫

తా. నాథా ! నీపాదపద్మములను జూచువిషయమై నాకు యోగ్యత లేదేని నాపాపములను దొలఁగించుము. సూర్యునిచేతను జీతఁజూడఁబడదుగదా !

శ్లో. నహి మేఽస్తి తప స్సమర్జితం పరితోహో నను యేవ తే భవేత్,  
నియమం పరిహాయ కర్మజంకురుదేవేశ ! దయా మహేతుకామ్. ౬

తా. దేవేశా ! దేనిచేతను నీకు సంతోషము గలుగునో అట్టితపస్సు నా కార్జింపఁబడి యుండలేదు. (అనఁగా నిన్ను సంతోషపెట్టుటకుఁ దగినంతతపస్సు నేను జేయలేదని యర్థము.) కర్మములవలనఁ బుట్టిన నియమమును విడిచి నిర్వృత్తుకమయి న దయను జూపుము.

శ్లో. కథం కిల కర్మబాధం విషయాశ్చాపి సుదుర్జయా విభో !  
ప్రబలాస్త్రిచ మోహవాసనా నవినా తే కరుణా విమోక్షణమ్. ౭

తా. విభూ ! కర్మములనిబంధము కఠినమయినది గదా ! ఇంక విషయములో జయింపరానిది. మోహవాసన ప్రబలమయి యున్నది. నీదయ లేనిచో మోక్షము లేదు.

శ్లో. గతకంటక ముజ్జ్వలం పరం మునివర్త్యై రనిశం నిషేవితమ్,  
తప మార్గ మపాస్య మావతే ! నిరతా హా ! కుపభేష దుర్ధయః. ౮

తా. లక్ష్మీపతి ! కంటకములు లేనిదియు, మిక్కిలి ప్రకాశించు నదియు మునివర్యులచేత నెప్పుడును సేవింపఁబడుచున్నదియు నగునీ మార్గమును విడిచి బుద్ధితక్కువవాఁడై చెడుమార్గములయం దాసక్తులగుచున్నారు. ఎంతకష్టము !

శ్లో. నజపం నతసో నవైవ్రతం నచ తీర్థోపగమం సురాగ్చనన్,  
కృతవా నహ మచ్యుతాదగా త్తవ విశ్వాసపరోఽస్మి కేవలమ్.

తా. అచ్యుతా ! నేను జపము చేయలేదు. తపస్సు చేయలేదు. వ్రతములు చేయలేదు. తీర్థయాత్ర చేయలేదు. దేవతల నారాధింప లేదు. కేవలమును నిన్నే యాదరముగా నమ్ముకొని యున్నాను.

శ్లో. సకలేశ్వర సర్వదేహినాం హృదయేషూపగతోఽపి సర్వదా,  
జగతా ముపకారహేతవే సతతం శేషతనౌ విరాజనే. ౧౦

తా. సకలమునకును బ్రభునవగు శ్రీహరి ! నీవు సమస్తదేహుల హృదయములలో నున్నవాడవయ్యు లోకములయుపకారముగొఱు కెప్పుడును శేషనిశ్చరీరమగుదు. బ్రకాశించుచుచున్నవు.

శ్లో. దితిజా నపహంసి సంగరే కురుషే దేవ ! హితం దివౌకసాన్,  
అపి సర్వసమేక్షణస్య తే భజతాం నై భజనం హి రోచతే. ౧౧

తా. దేవా ! నీవు యుద్ధములో రాక్షసులను జంపెదవు. దేవతలకు మేలుచేయుచుండువు. అందఱును సమానముగాఁ జూచువాడవని నను నీకు నేవించువారిసేవ యిష్టమగుచుండును గదా !

శ్లో. నిహతా నను రోషదృష్టితో భవతా యే దనుజా రణాజితే,  
దృఢయోగవతాం గతిం గతా స్తవ కోసోఽసి విభో ! పరాయతే.

తా. ప్రభూ ! యేరాక్షసులు నీచేతను యుద్ధరంగమునందుఁ గోపదృష్టిచేతను జూచి చంపఁబడిరో వారు యోగులుసోవుగతికిఁ బోయిరి. నీకోపముగూడ వరమే యగుచున్నది గదా !

శ్లో. జనిమృత్యుజరాదియత్రితం వివిధై రోగగణై శ్చ పీడితమ్,  
పరతంత్ర మిదం కళేబరం కథ మారాధన మీశ ! తేభవేత్. ౧౨

తా. ఈశ్వరా ! ఈదేహము జన్మము మృత్యువు జర మొదల గువానితో నియమింపఁబడి యున్నది. అనేకములయిన రోగములచే బీడింపఁబడుచున్నది. పరాధీనమయినది. ఇట్టిశరీరముచేతను నీకారాధన యెట్లు జరుగును ?



శ్లో. తవ చింతనకల్పపాదపం సర్వమానందకరం విహాయే వై,  
విషయేషు విహేషమేషు మే రమతే హస్త! రమేశ మానసమ్. ౧౪

తా. రమేశా! సర్వమానందమును గలిగించునీచింతనయనెడి కల్పనృక్షమును విడిచి యక్కటా! నామనస్సు విషముతో సమానములగు విషయములయందూ రమించుచున్నది.

శ్లో. విదితం కిల శాస్త్రతో మయా జగదేతన్నితరాం వినశ్వరమ్,  
త్యజతీహ మనో న వాసనాం తవ మాయా నను నాథ! దుస్తరా.

తా. నాథా! యీజగమంతయు నశించుస్వభావము గలదియని నాకు బాగుగా శాస్త్రములవలనఁ దెలిసియేయున్నది గదా! అయినను నామనస్సు వాసనను విడువదు. నీమాయ దుస్తర మయినది గదా!

శ్లో. సముదస్య గృహం న బాంధవం విజనే తే పరిచింతనే రతః,  
ముషితోఽస్మి చ విష్ణు దమ్యబిః పరిపాహీశ! నమా ముపేక్షయ.

తా. ప్రభూ నేను బంధుగులతోఁ గూడియున్న గృహము విడిచి విజనమందు నిచ్చుఁ జూతించువిషయమై యాసక్తిగలవాఁడ నయితిని. విష్ణుములనెడి దొంగలచేతను దొంగిలించఁబడితిని. నన్ను రక్షింపుము. నన్ను పేక్షచేయకుము.

శ్లో. పరిహాయ సమస్తదైవతం శరణా తే సముపాగతోఽస్మ్యహమ్,  
యది మా మధునాజ! నేక్షసే కృపయా కా భవితాను మేధశా.

తా. భగవానుడా! నేను సమస్తదేవతలను విడిచి నిన్ను శరణుపొందితిని. అట్టివన్న నీవు దయతోఁ జూడ వేని నాయవస్థ యేమి కానున్నదో కదా!

శ్లో. బహవ స్తవ సౌత్యుపాసకా దివి పాతాలతలే చ భూతలే,  
గణనా మమ తత్ర కీదృశీ క్రియతాం నాథ! తథాప్యనుగ్రహమ్.

తా. నాథా! స్వర్గమర్త్యపాతాలలోకములలో నిన్ను పాసించువా రనేకులు గలరు. వారిలో నాకు లెక్క యెట్టిది? అయినను నాయందనుగ్రహింపుము.

శ్లో. భవతో ఘృతేవ కోమలం హృదయం తే కశినం విభాతి మే,  
బహువర్షగర్భైరపి ప్రభో! స్మరతో య న్నదదాసి దర్శనమ్.  
తా. ప్రభో! నీశరీరముమాత్రమే కోమలమయినది గాని హృ  
దయము కశినమయినదనియే తోచుచున్నది. కనుక నే యెన్నిసంవత్సర  
లనుండి స్మరించుచున్నను నాకు దర్శన మీయకుండనున్నావు.

శ్లో. నననాని సుతా నయోషితో నచ దీర్ఘాయురపి ప్రభో! మయ  
వహి మోక్షపదం న యాచ్యతే తవ క్షింగ్య మనంత దేహిమే.  
తా. అనంతా! నేను నిన్ను ధన మిమ్ముని యనుగను. బిడ్డల  
నిమ్ముని యనుగను. భార్యల నిమ్మన లేదు. దీర్ఘాయువు గోరలేదు.  
తుదకు మోక్షపదవిగూడ నా కక్కఱలేదు. ఒక్క నీక్షింగ్యముమా  
త్రమే కిమ్ము.

శ్లో. కర్మవశేన మే భవేత్ సురలోకే భవివా రసాతలే,  
జను రీశ్వర! తత్రతత్ర మే స్మరణం స్యాద్భవతో నిరస్తమ.  
ఇతి శ్రీ బ్రహ్మనందస్వామినిరచితం శ్రీవిష్ణుస్తోత్రమ్.

తా. ఈశ్వరా! ఒకవేళఁ గర్మవశమున నేను స్వర్గమందు  
గాని భూలోకమందుగాని పాతాళలోకమందుగాని పుట్టునును. ఎప్పు  
టఁబుట్టినను నిరంతరమును నాకు నీస్మరణమాత్రమేయుండినఁ జాలును.

ఇట్లు పురాణం - సూర్యనారాయణతీర్థులచే వ్రాయఁబడిన  
తాత్పర్యముతోఁ గూడిన శ్రీవిష్ణుస్తోత్రము  
సమాప్తము.

శ్లో. బ్రహ్మనందయతి ప్రణీతము మతత్ర య్యార్యపాత్యమ్ము బల్  
జహ్నుస్వాంతుల కక్షిధూమము లనన్తిద్ధాంత మీగ్రంథ ము  
బ్రాహ్మణ్యప్రియుఁడైన నాథమునిపేరం గూర్చుగాఁబడ్డది  
బ్రహ్మాండం బలరాదునంతవఱకుం బ్రఖ్యాతమై యుండుతన.

శ్లో. మల్లశం నాథమునయే విద్వదంభోజభానవే,  
మల్లశం కృతయే చైతత్పాతకభ్యశ్చ మల్లశమ్.